

وَاللّٰهُ يَهْدِي مَنِ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ  
مُّسْتَقِيمٍ

بجملہ قرائے شانہ کہ یہ رسالہ کثیر النفع جو اصول دین میں ہے

جسکا نام نامی اسم گرامی

مَنْجِ اَوْصُول فِي الْاَوْصُول

علی منوال

Checked  
1987

CHLCKED 1993

الْفُصُول فِي الْاَوْصُول

مصنفات سے جناب سید علامہ مولوی سید محمد علی حسن صاحب امربکاپی  
بتاریخ ۱۹- ماہ ربیع الثانی سنہ ۱۳۸۷ھ

در مطبع انعام عشری با تمام سید علی مطبع شد

۲۵ جنوری ۱۳۸۷ھ

فہرست مطالب سالہج الاول ج میں اصل مطالب کا خلاصہ نہایت مختصر کر کے لکھا گیا ہے جس سے  
 اُن کا سمجھنا زیادہ آسان ہو گیا ہے

نمبر	مطلب	صفحہ	مطلب	صفحہ
۱	خطبہ حمد و نعت -	۲	والذی وابدى و سرمدی و صانع و خالق و بارئ و معبود -	۳
۲	سبب تالیف رسالہ -	۳	تکلمہ اس بیان میں کہ اللہ تعالیٰ قدیم ہے -	۴
۳	ذکر اصل مآخذ رسالہ و نام رسالہ -	۳	اصل اس امر کے اثبات میں کہ واجب الوجود کے لیے موجب نہیں ہے -	۵
۴	تمہید مناسب اول حسینین پر اثبات کیا گیا کہ معرفت اللہ تعالیٰ کی واجب ہے -	۵	اصل اس امر کے اثبات میں کہ واجب الوجود واحد ہے -	۱۵
۵	تمہید مناسب دوم حسینین اسکا بیان کر کے اصول دین کا علم یقینی حاصل کرنا واجب ہے	۵	ہدایہ اس امر کے اثبات میں کہ واجب الوجود متحد و عرض نہیں ہے -	۱۶
۶	اور یہ کہ حاصل کرنا علم اصول دین کا حسب اختلاف طبائع مختلف طور پر واجب ہوتا ہے	۶	تبصرہ اس امر کے اثبات میں کہ واجب الوجود کسی شئی میں حلول نہیں کرتا ہے -	۱۸
۷	فصل اول بیان توحید میں	۷	اور اس میں اعراض حلول نہیں کرتی ہیں کہ تکلمہ اس امر کے اثبات میں کہ وہ جسم نہیں ہے -	۱۹
۸	اصل اس بیان میں کہ علم وجود بدیہی ہے	۷	تکلمہ اس امر کے اثبات میں کہ اللہ تعالیٰ کیسکا والد یا ولد نہیں ہے اور ابطال قول نفسانی در باب حضرت عیسیٰ -	۲۰
۹	تقسیم موجود کی طرف واجب ممکن کے -	۸	تکلمہ اس امر کے اثبات میں کہ اللہ تعالیٰ	۲۱
۱۰	تکلمہ اس بیان میں کہ علم وجود اللہ تعالیٰ کا بدیہی ہے -	۸	اصل اس بیان میں کہ واجب الوجود کا ضروری ہے -	۲۱
۱۱	اصل اس بیان میں کہ واجب الوجود کا ضروری ہے -	۸	تکلمہ اس امر کے اثبات میں کہ اللہ تعالیٰ	۲۱
۱۲	ہدایت اس بیان میں کہ واجب الوجود باطنی	۸		

مطلب	نتیجہ	مطلب	نتیجہ
کسی شے کا محل نہیں ہے۔	=	ہونا اللہ تعالیٰ کے لیے محال ہے۔	
۲۲ تکملہ اس امر کے بیان میں کہ کوئی شے سوئے	=	۳۰ تبصرہ اس بیان میں کہ اللہ تعالیٰ کا کوئی	
اللہ تعالیٰ کے قدیم نہیں ہے۔		خصلت یا ذلیفہ شریک ذات نہیں ہے۔	
۲۳ تکملہ اس امر کے اثبات میں کہ اللہ تعالیٰ	=	۳۱ تکملہ الباطل قول مجوس میں جو ظلمت اور نور کا	
کے صفات حقیقہ عین ذات ہیں۔		خالق جانتے ہیں۔	
۲۴ اضافہ اس امر کے اثبات میں کہ اللہ تعالیٰ	=	۳۲ اصل اس امر کے اثبات میں کہ ہر ممکن واقعہ	
کسی شے سے متاثر نہیں ہوتا ہے۔		۳۳ اثبات تنہا ہی حوادث و الباطل قول حکما	
۲۵ تبصرہ اس امر کے اثبات میں کہ اتحاد و وجود	=	جو وجود و حوادث غیر متناہیہ کے قائل ہیں۔	
عقلاً محال ہے۔	۱۲	۳۴ مقدمہ اس امر کے بیان میں کہ ہر مؤثر یا	
۲۶ تکملہ موعظہ الباطل میں اس قول نصار	۱۲	قادر پر یہ موجب ہے۔	
کے کہ اللہ تعالیٰ حضرت عیسیٰ سے اتحاد		۳۵ اور یہ کہ اثر قادر کا اس سے مؤخر ہو ناہی	
رکھتا ہے یا کہ اسے انجین حلول کی ہے		اور اثر موجب کا اس کے ساتھ ساتھ مؤثر یاہی	
۲۷ تکملہ معرفت الباطل قول وحدت وجود	=	۳۶ نتیجہ اس امر کے اثبات میں کہ اللہ تعالیٰ	
میں جو عظیم صوفیہ کا عقیدہ ہے۔		فاعل موجب نہیں ہے بلکہ قادر ہے۔	
۲۸ تکملہ تقویٰ اس قول کا الباطل کہ اللہ تعالیٰ	۱۳	۳۷ التزام الباطل میں اس قول فلاسفہ کے کہ	
حضرت رسول اللہ یا ائمہ ہدایت علیہم السلام		اللہ تعالیٰ فاعل موجب ہے۔	
سے اتحاد رکھتا ہے یا کہ اسے اون میں		۳۸ نقض اس قول فلاسفہ کے الباطل میں	
حلول کی ہے۔		واحد سے نہیں صادر ہوتا مگر واحد۔	
۲۹ تبصرہ اس امر کے اثبات میں کہ الہم اور لہ کا	=	۳۹ اصل اس امر کے اثبات میں کہ وہ قادر ہے	

شمار مطالب	مطلب	شمار مطالب	مطلب	صفحہ
	کل ممکنات پر۔	۵۱	اور یہ کہ کلام اللہ تعالیٰ کا حادث ہے۔	=
۳۰	اور یہ کہ وہ عالم ہے کل ممکنات کا۔	۵۲	الطیفہ اس امر کے بیان میں کہ ذات اللہ	
۳۱	نقص جواب شبہہ اس قول فلاسفہ کو ابطال		تعالیٰ کی ہر طرح واحد ہے اور یہ کہ اسماء	۲۱
	میں کہ اللہ تعالیٰ کو علم جزئی زمانے کا	۱۶	کثیرہ کا اطلاق اوپر باعتبار دیگر اشیا	
	نہیں ہوتا ہے۔		مختلف طور پر ہوتا ہے۔	
۳۲	تکملہ تحقیق مسئلہ بڑا اور اثبات بدین	۵۳	اور یہ کہ جن اسماء میں کوئی نقص ظاہر ہو	۲۲
۳۳	فائدہ اس باب میں کہ اللہ تعالیٰ حی ہے۔	۱۹	مثل عارف اور طیب وغیرہ کے انکا	
۳۴	فائدہ اس باب میں کہ اللہ تعالیٰ بلا واسطہ		اطلاق اللہ تعالیٰ پر جایز نہیں ہے۔	
	کسی آسمان کے مرید ہے۔	۵۴	اور جو اسماء میں ماثور نہوں اور اونہیں	=
۴۵	اور مدرک ہے۔	۲۰	کوئی نقص ظاہر نہوا انکا اطلاق جائز	
۳۶	اور سمیع ہے۔	=	مگر خلاف احتیاط ہے۔	
۳۷	اور بصیر ہے۔	۵۵	ختم و ارشاد اس بیان میں کہ کس قدر	۲۳
۳۸	اصل اس امر کے بیان میں کہ اللہ تعالیٰ		معرفت اللہ تعالیٰ کی حاصل کرنا ضرور	۲۴
	کسی ہمتی نہیں ہے۔		ہی اور وہ کس طرح حاصل ہو سکتے ہیں۔	
۳۹	اور یہ کہ وہ مرنی نہیں ہے یعنی ویکہ نہیں	۵۶	تکملہ پہنچ المعروف بیان طریقہ تحصیل	۲۵
	جاسکتا۔		معرفت و تقویٰ میں۔	۲۶
۵۰	ہوایت اس امر کے اثبات میں کہ اللہ تعالیٰ	۵۷	فضل ثانی بیان عدل میں	۲۷
	مشکلم ہے بذریعہ یکجا حروف اور اصوات	۵۸	تقسیم اس بیان میں کہ فضل یا حسن	۲۸
	کے۔		یا قبح ہی اور حسن یا واجب یا مندوب	



نمبر	مطلب	نمبر	مطلب	نمبر	مطلب
۳۹	ہونے سے فعل کا بتا شیر اللہ تعالیٰ لازم نہیں آتا ہے۔	۳۹	اصل در باب ثبات حسن و قبح عقلم کے۔	۳۹	اصل در باب ثبات حسن و قبح عقلم کے۔
۴۰	شعبہ معنی یہ اعتراض اہل جبر کا کہ جو اس علم میں اللہ تعالیٰ کے گذرا ہی اوس کا خلاق ممکن نہیں تو بندہ مجبور ہے۔	۴۰	اصل اس امر کے اثبات میں کہ اللہ تعالیٰ نہیں کرتا ہے قبیح کو۔	۴۰	اصل اس امر کے اثبات میں کہ اللہ تعالیٰ نہیں کرتا ہے قبیح کو۔
۴۱	اور یہ جواب اس کا کہ اس سے مجبوری پسند کی لازم آتی ہے اپنے فعل کر کرنے پر مگر فعل کا اللہ تعالیٰ کے تاثیر سے ہونا لازم نہیں آتا ہے جو قول اہل جبر کا ہے۔	۴۱	تکملہ اس امر کے بیان میں کہ اللہ تعالیٰ ارادہ کرتا ہے اور کرنا ہست کرتا ہے۔	۴۱	تکملہ اس امر کے بیان میں کہ اللہ تعالیٰ ارادہ کرتا ہے اور کرنا ہست کرتا ہے۔
۴۲	اور یہ کہ بموجب اس اعتراض کے مجبور کا اللہ تعالیٰ کے لازم آئیگی اپنے افعال میں اور جو اہل حیر اس کا جواب دینگی اس سے ہمارا جواب ہو گا۔	۴۲	تکملہ اس امر کے بیان میں کہ اللہ تعالیٰ فعل حسن کو ترک نہیں کرتا ہے۔	۴۲	تکملہ اس امر کے بیان میں کہ اللہ تعالیٰ فعل حسن کو ترک نہیں کرتا ہے۔
۴۳	اور یہ کہ علم تابع معلوم کا ہوتا ہے اور اگر معلوم تابع علم کا ہو جائے تو دور لازم آئیگا۔	۴۳	تکملہ اس امر کے بیان میں کہ اللہ تعالیٰ فعل کرنا ہست کرتا ہے۔	۴۳	تکملہ اس امر کے بیان میں کہ اللہ تعالیٰ فعل کرنا ہست کرتا ہے۔
۴۴	تکملہ جواب شعبہ مذکور بطور عمل کے ہے۔	۴۴	تکملہ اس امر کے بیان میں کہ اللہ تعالیٰ اپنے افعال کے قائل اور موثر وہی ہیں۔	۴۴	تکملہ اس امر کے بیان میں کہ اللہ تعالیٰ اپنے افعال کے قائل اور موثر وہی ہیں۔
۴۵	اس طرح کہ اللہ تعالیٰ کو تجویزی علم اس کا ہوتا ہے کہ بندہ اپنے اختیار پر	۴۵	یہ شعبہ اہل جبر کا کہ جب قدرت و ارادہ اللہ تعالیٰ ہو تو فعل بھی بتا اللہ تعالیٰ کے ہوا۔	۴۵	یہ شعبہ اہل جبر کا کہ جب قدرت و ارادہ اللہ تعالیٰ ہو تو فعل بھی بتا اللہ تعالیٰ کے ہوا۔
۴۶		۴۶	یہ جواب شعبہ مذکورہ کہ اللہ فعل کے مختار نہیں ہے۔	۴۶	یہ جواب شعبہ مذکورہ کہ اللہ فعل کے مختار نہیں ہے۔



مطلب	مطلب	مطلب	مطلب
۸۸	۸۸	۸۸	۸۸
۸۹	۸۹	۸۹	۸۹
۹۰	۹۰	۹۰	۹۰
۹۱	۹۱	۹۱	۹۱
۹۲	۹۲	۹۲	۹۲
۹۳	۹۳	۹۳	۹۳
۹۴	۹۴	۹۴	۹۴
۹۵	۹۵	۹۵	۹۵
۹۶	۹۶	۹۶	۹۶
۹۷	۹۷	۹۷	۹۷
۹۸	۹۸	۹۸	۹۸
۹۹	۹۹	۹۹	۹۹
۱۰۰	۱۰۰	۱۰۰	۱۰۰

طاقت نہ ہو حسن نہ ہوگی۔

۸۸ اصل اس بیان میں کہ لطف یعنی ایسے فعل کا کرنا اللہ تعالیٰ پر واجب ہے کہ جس کے بغیر بندہ وہ فعل نہ کر سکیں جس کے او کو تکلیف کی گئی ہے۔

۸۹ فصل ثالث بیان نبوت امانت پر

۹۰ اصل اس بیان میں کہ تنبیہ کرنا اور ان مصالح اور مقاصد پر جن کے لئے عقول عباد کافی نہ ہوں ایک لطف واجب ہے اللہ تعالیٰ پر۔

۹۱ اور تنبیہ کرنا عباد کو ان کی کیفیت معاش اور حسن معاملات اور ان کی انتظام امور معاش پر بھی ایک لطف واجب ہے اللہ تعالیٰ پر۔

۹۲ اور چونکہ تنبیہات مذکور کے لئے واسطہ ہو نا ایک مخلوق کا جو مشن عباد کے قابل اشارہ تہیہ ہو ضرور ہی تو بعثت رسولوں کی واجب ہے۔

۹۳ اصل اس بیان میں کہ عصمت انبیاء

کی طرف اور حدیث طہیث میں مختلف اور جبہ انسانی کے مائل طرف طبایع خیر و شر ہونے کی جانب اشارہ ہے۔

۸۹ تکملہ اس بیان میں کہ خلق کرنا عباد اور خلق کا بغرض اظہار قدرت اور فیض کے ضرور ہے۔

۹۰ تکملہ خلق ہونا جسمانی ارواح اور اوراکات کا مادہ فلکی اور ناری اور ہوائی سے جنہیں زیادہ تر لیاقت حرکت و سکونت اور اوراکات کے ہے ضرور ہے پس ایمان وجود ملائکہ کا ضرور ہے۔

۹۱ تبصرہ اس بیان میں کہ باری تعالیٰ کا تکلیف کرنا عباد کو وہی حکم کرنا ہی اوس جسمین ان کے لئے مصلحت ہو اور منع کرتا ہی اوس سے جسمین اوس کے لئے فساد ہو پس یہ منافی حکمت نہیں ہے کہ اوس میں مشقت ہو۔

۹۲ اور جبکہ غرض تکلیف یہ ہے کہ عباد اوس کے تمہیں کہ میں تو تکلیف اوس کے بندہ

مطلب	صفحہ	مطلب	صفحہ
۹۸ اور یہ کہ ہر گاہ بہت سے کتب بجانب اللہ		ایک لطف ہے بند و نکی حق بین اور نیز	
لقلعے نازل ہوئے ہیں تو ان کا ایمان		رسول و نکی حق بین کیونکہ غیا و کو اس کے	
واجب ہے۔		وجہ سے رغبت اطاعت انبیاء کی ہو	
۹۹ اصل اس بیان میں کہ حضرت محمد بن		اور انبیاء شتاب ہوئے رسالت پر تو	
عبداللہ ابن عبدالمطلب بن ہاشم		یہ عصمت واجب ہے۔	
ابن عبد مناف رسول ہیں کیونکہ انہوں		۱۰۰ تکملہ اس بیان میں کہ حضرت آدم علیہ	
نے دعوے نبوت کیا اور بہت سے		السلام کا کہنا گیارہوں کی انکاح کرنا	
معجزات دکھائے۔		حضرت داؤد علیہ السلام کا ز وجہ و ریا	
۱۰۱ اور یہ کہ اظہر معجزات قرآن ہے جبکہ		سے یا اسطرح کا جو امر کسی نبی کے	
باوجود طلب معارضہ کے اور باوجود		لئے مذکور ہے وہ صرف ترک اولیٰ	
کثرت فصاحت اور دوائی کے عرب		ہے اور معصیت نہیں تھا۔	
اوسکے مثل پیش کرنے سے ہمیشہ		۹۵ مقابہ اس بیان میں کہ ظہور معجزات	
عاجز رہے ہیں۔		کا انبیاء سے عیہ ذریعہ ہدایت کا اور	
۱۰۱ تکملہ اس بیان میں کہ قرآن بوجہ		ایک لطف واجب ہے اللہ تعالیٰ پر۔	
کثرت علوم صحیحہ کے اور دیگر وجوہ سے		۹۶ تکملہ اس بیان میں کہ چونکہ مختلف	
بھی معجزہ ہے۔		زمانہ و زمین بہت سے انبیاء مبعوث	
۱۰۲ تکملہ اس بیان میں کہ معراج جبرائیل		ہوئے ہیں تو ان کا ایمان لانا واجب	
حضرت رسول اللہ کے ممکن اور		۹۷ تکملہ اس بیان میں کہ نازل کرنا کتب	
		مضمن اور انہی کا ایک لطف واجب	

شاہ علی	مطلب	شاہ علی	مطلب
۱۰۸	مصلح پیر متفہم حج اور احادیث صحیحہ سے ثابت ہے تو ایمان اوسکا بھی واجب ہے۔	۱۰۸	تکملہ اس بیان میں کہ جبکہ ہر زمانہ میں بعد نبی کے ضرورت ہدایت کے ہے تو ہر زمانہ میں ہونا امام کا واجب ہے۔
۱۰۹	۱۰۳ ہدایہ اس باب میں کہ حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم چونکہ نبی ہیں تو وہ معصوم ہیں۔	۱۰۹	اصل چونکہ اے عصمت امام غرض آثار حاصل نہیں ہو سکتے تو ضرور ہے کہ ہو امام معصوم۔
۱۱۰	۱۰۴ اور جو وہ حضرت لائے ہیں اور اوسکے معارض عقل نہیں ہے اوس کے تصدیق واجب ہے۔	۱۱۰	اصل اس بیان میں کہ ہر گاہ متفقہ اماموں کے رعایا کجیاب سے فساد کا خوف ہے تو واجب ہے کہ ہو امام ہر زمانہ میں ایک تمام دنیا میں تکملہ اس بیان میں کہ جبکہ نصب امام بغرض ہدایت خلق ہے تو واجب ہوگی معرفت اور اطاعت امام کے تمام خلق پر۔
۱۱۱	۱۰۵ اور اوس میں سے جسکے معارض عقلی ہو سکا انکار جائز نہیں ہے بلکہ توقف کرنا چاہیہ تاکہ راز اوسکا ظاہر ہو۔	۱۱۱	۱۱۱ امام بغرض ہدایت خلق ہے تو واجب ہوگی معرفت اور اطاعت امام کے تمام خلق پر۔
۱۱۲	۱۰۶ اور شریعت حضرت کی جو ناسخ تمام شریعتوں کی ہے اوسکی اطاعت اور تعمیل ہمیشہ واجب ہے۔	۱۱۲	۱۱۲ اور یہ کہ ہوں گے مخالفین امام فاسق اور مجاہدین امام کے کافر ہو جب حاد صحیحہ کے۔
۱۱۳	۱۰۷ اصل اس بیان میں کہ بعد نبی کے بغرض حفظ شرور و منادات اور بغرض ہدایت خلق اور نفاذ احکام الہی کے ہونا امام کا ایک لطف واجب اللہ تعالیٰ پر۔	۱۱۳	۱۱۳ بدایہ چونکہ عصمت ایک مخفی ہے اور عباد اوسکو از خود نہیں جان سکتے

مطلب	مطلب	مطلب	مطلب
حضرت علی ابن ابی طالب اور باقی ائمہ علیہم السلام پر موجود ہے تو بوجہ فقر کے بھی امامت انحضرات کی ثابت ہے۔ ۱۱۸ ذکر اسمائے مبارکہ ائمہ ہدایہ علیہم السلام بترتیب امامت۔	تو نقص منجانب اللہ تعالیٰ یا نبی یا امام سابق کے ہر امام کے باب میں ضرور ہے۔ ۱۱۳ تکملہ اس بیان میں کہ اگر اختیار نصب امام کا رعایا کو ہو تو غلطیان اور فساد ممکن ہونگے تو رعایا کو اختیار نصب امام کا ہونا ممکن نہیں ہے۔	۱۱۵ مقدمہ جب کوئے زمانہ امام سے خالی ہے نہیں ہوتا تو جس پر اتفاق کریں کسی وقت کل اہل زمانہ اور نہو معارضین اوسکے لئے عقل وہ ضرور حق ہے بنظر عصمت امام کے۔	۱۱۶ اصل اس بیان میں کہ جب اتفاق مخالفین سوائی دوازہ امام علیہم السلام کے کسیکے عصمت ثابت نہیں ہی تو ثابت ہے امامت ائمہ ہدایہ علیہم السلام کے بوجہ ثبوت عصمت کے اور واجب ہوا انکے اطاعت سے۔
۱۱۹ تکملہ امام کو عطا ہونا قدرت معجزہ کا بفرض ہدایت ایک لطف واجب ہے اللہ تعالیٰ پر۔	۱۲۰ اور یہ کہ بہت سے معجزات ایسے ہدایہ علیہم السلام نے دکھلائے ہیں اور اسوجہ بھی امامت اوکی ثابت ہے۔	۱۲۱ قائمہ سبب حرمان خلق کا حضور امام زمانہ سے ضرور ہے کہ ہو منجانب خلق کو ۱۲۲ اور یہ کہ جب اللہ تعالیٰ نے امام کو نصب کر دیا اور علت مانع اطاعت اکو رفع کر دیا اور اصل حقیقت اور ظاہر کر دے تو حجت اللہ تعالیٰ کی خلق پر قائم ہو گئے۔	۱۲۳ اور حیکہ حضرات فوج اور عیسیٰ اور خضر ۱۲۴ تکملہ اس بیان میں کہ بہت سے احادیث اور آیات میں نقص امامت

مطلب

مطلب

علیہم السلام کے حقین طول عمر تھا  
ہی تو استبعاد طول عمر امام زمان  
ملین درست نہیں ہے۔

۱۲۴ تکملہ جبکہ اختفا بھی حضرات عیسیٰ  
و خضر علیہم السلام کے حق میں تھا  
ہی تو استبعاد بوجہ اختفائے امام  
بھی درست نہیں ہے۔

۱۲۵ تبصرہ جبکہ عباد انبیا اور ائمہ ہدایا  
علیہم السلام کے طرف تقلم و تہویب  
میں محتاج ہیں تو واجب یہ کہ ہوں  
وہ انبیا اور ائمہ اعلم و اشجع تاکہ تعلیم  
و تادیب کر سکیں۔

۱۲۶ اور جبکہ وہ معصوم ہیں اور ہر قسم  
کے معاصی سے پاک ہیں تو واجب ہے  
کہ اقرب الی اللہ ہوں پس نسبت  
دیگر عباد کے۔

۱۲۷ اور جبکہ امام رعیت نبی سے ہے تو  
واجب ہے کہ ہونے افضل امام  
ہے۔

مطلب

مطلب

مطلب

۱۲۸ تکملہ صحابہ کے نسبت بہت سے آیات  
و احادیث مدح اور بہت سے آیات  
و احادیث ذم ہیں تو اولین ضرور  
دونوں قسم کے اشخاص تھے۔

۱۲۹ اور یہ کہ صرف محد و حین صحابہ اول درجہ  
کے نمونہ بنی نے چاہئے بموجب صحیح نتیجہ  
اصول شیعہ و مسند کے۔

۱۳۰ اور یہ کہ اصل معیار صحابہ محد و حین کا  
یہ ہے کہ جنہوں نے مخالفت احکام رسول  
اللہ سے نہیں کی اور بموجب آپ کی وصیت  
کے ہمیشہ تمسک قرآن اور سنت  
رسول اللہ سے کیا ہے وہ صحابہ  
محد و حین ہیں۔

### فصل الرابع بیان معادین

۱۳۱ انسان کے خلقت اور اسکو عطا  
علم و قدرت و ارادہ و اختیار اور تو  
مختلفہ اور اسکو تکلیفات شاقہ کا  
دیا جانا اور یہ قسم کے الطاف کا اسکے  
شامل حال ہونا مثبت اس امر کے

شاہ مطلب

مطلب

ہیں کہ غرض اس کے خاص اور سیک  
حق میں یہ ہے کہ وہ ایک کمال بزرگ  
کسب حاصل کرے۔

۱۳۳ اور یہ کہ حصول اس کمال کا بغیر کسب  
امکن نہیں تھا اور نہ اوسط طرح ابتداء  
اللہ تعالیٰ اوسکو خلق کرتا۔

۱۳۴ پس اوس کمال کے تحصیل کے لئے  
ضروری ہے کہ وہ ایک مدت تک دنیا میں  
رہے جو دار تکلیف و کسب ہے۔

۱۳۵ اور بعد ازاں ضروری ہے کہ وہ عاجز  
و آخرت کے طرف رجوع کرے تاکہ غرض  
تکالیف کا بھی پائے۔

۱۳۶ مقدمہ اس امر کے بیان میں کہ مصداق

انسان جو ہر محروم ہے اور عرض با جسم  
یا جزو جسم نہیں ہے کیونکہ عرض کے  
ساتھ اوسکا محل متصف ہوتا ہے اور  
انسان کے ساتھ کوئے چیز متصف

نہیں ہوتے اور جسم اور جزو جسم متصف  
علم کے ساتھ نہیں ہوتے ہیں اور

شاہ مطلب

مطلب

صفحہ

انسان خد و علم کے ساتھ متصف ہوتا  
۱۳۷ تکملہ اس امر کے بیان میں کہ قول راجح  
یہ ہے کہ نفس ناطقہ انسانی جسمانی ہے۔

۱۳۸ اور یہ کہ مادہ خلقت نفس کی نسبت مختلف ہے  
اقوال میں مگر قول راجح یہ ہے کہ اوسکا  
افلاک اور کوکب اور انوار کے مادہ کی  
مشابہ ہے۔

۱۳۹ تصریح اس امر کے کہ حقیقت نفس ایک امر  
اسرار اللہ تعالیٰ سے ہے اور اوسکی نسبت

بہت سے کوئے قول قطعی ممکن نہیں ہے اور  
زیادہ غور ضروری بھی نہیں ہے۔

۱۴۰ مقدمہ اس بیان میں کہ حشر اچھا و نام

ہے انسان کے اجزائے اصلی کے دو بار  
جمع کرنے اور اوسکے بدن کے بدستور  
سابق تالیف کرنے اور اوسکے روح  
مدبرہ کو اوسکے طرف اعادہ کر کے اوسکے  
پھر زندہ کروئے گا۔

۱۴۱ اور یہ کہ امور مذکورہ سب ممکنات سے ہیں

اور اللہ تعالیٰ قادر ہوا و پرہیز حشر



مطلب	صفحہ	مطلب	صفحہ	مطلب	صفحہ
مکلفین کا اور نیز ان کے ارواح کا فروغ	۱۵۱	۱۴۲ اصل اس بیان میں کہ تمام انبیاء علیہم السلام نے خبر دی ہے حشر اجساد کی پس حشر اجساد حق ہے۔	۱۴۳ اور جنت و نار جو محسوس ہیں اور جنکی خبر دی ہے انبیائے وہ خلق ہو چکے ہیں اور حق ہیں۔	۱۴۴ اور یہ کہ سوال منکر و نیکر حق ہے۔	۱۴۵ اور عذاب قبر حق ہے۔
۱۵۱ اور یہ کہ آیات میں جو ہر شخص کے فنا اور ہر شئی کے ہلاک ہونیکا ذکر ہے اوس سے اشارہ طرف اوسے تبدل تالیف و مزاج کے ہے۔	۱۵۲ سمحت اس شبہم فلاسفہ کے ذکر میں کہ حشر اہل محال ہے کیونکہ اگر بدن پھر مستعد ہو قبول نفس کے لئے تو اوس پر فیضان ہوگا ایک نفس کا مبداء فیاض سے اور اگر اعادہ کی بجائے اوسکے طرف نفس سابقہ بھی تو لازم آئیگا اجتماع دو نفسوں کا ایک بدن میں یہ محال ہے۔	۱۴۶ اور مر اطلاق ہے۔	۱۴۷ اور پیش ہونا نامہائے افعال نیک و بد کا حق ہے۔	۱۴۸ اور گویا ہونا اعضائے انسان کا حق ہے۔	۱۴۹ اور سوائے اسکے جن حالات شرک و غیرہ خبر دی ہے انبیاء علیہم السلام۔
۱۵۲ جواب شبہ مذکورہ اس طرح کہ اللہ تعالیٰ فاعل مختار ہے اور ممکن ہے کہ نہ فیضان کرے نفس جدید کو سوائے نفس سابق کے پس اجتماع نفسین کا ایک بدن نیز لازم نہ آئیگا۔	۱۵۳	۱۵۰	۱۵۱	۱۵۲	۱۵۳
۱۵۳ تکملہ اس بیان میں کہ حشر اجساد کے کیفیت کی نسبت مختلف اقوال ہیں نیز	۱۵۴	۱۵۱	۱۵۲	۱۵۳	۱۵۴

نمبر	مطلب	نمبر	مطلب
	دو بارہ زندہ کنی جائینگے۔	۱۵۳	سے ایک وہ قول ہے کہ جسکو محقق علیہ الرحمۃ نے اختیار کیا ہے۔
۱۵۹	تکملہ اس بیان میں کہ رجعت مثل حشر کے ہے ممکن ہے اور احادیث اور آیات سے ثابت ہے پس وہ حق ہے۔	۱۵۵	دوسرا قول یہ ہے کہ صرف روحیں قیامت رہیں گی اور اجسام مشابہ اجسام سابق پیدا کر کے حشر کیا جائیگا۔
۱۶۰	اصل اس بیان میں کہ ثواب و عقاب جو موعود میں وہ دہی ہونگے۔	۱۵۶	تیسرا قول یہ ہے کہ صرف روحیں قیامت رہیں گی اور پھر وہی پہلے ابدان بعینہ پیدا کر کے سب زندہ کئے جائیں گے۔
۱۶۱	اور جو حشر قیامت علی الاطلاق کا ہوگا مثل صالحین کے وہ مخلد ہوگا جنت میں۔	۱۵۷	اور ایک قول آخر جو یہاں ہے کہ صرف روحیں بعد موت باقی رہیں گی اور آخر کو قبل قیامت وہ بھی فنا ہو جائیں گے اور بروقت فرشتہ تعالیٰ انہیں ابدان سابقہ کو انہیں اجزائے اصلی اور انہیں تالیفون اور مزاجوں کے ساتھ اور انہیں روحوں کے ساتھ بعینہ زندہ کر کے محشر کرے گا۔
۱۶۲	اور جو مستحق عقاب علی الاطلاق ہوگا مثل کفار کے وہ مخلد فی النار ہوگا۔	۱۵۸	تقریر اس امر کے کہ کسی کیفیت خاصہ حشر کا اعتقاد ضرور نہیں ہے بلکہ صرف اس امر کا اعتقاد ضرور ہے کہ سب
۱۶۳	اور جو مستحق ہوں ثواب باعقاب کے مثل صبیان یا مجاہدین اور مستضعفین نہیں تحسن ہوگا کریم مطلق سے مقرب کرنا اور نکال پس وہ بھی داخل جنت ہوں گے۔		
۱۶۴	اور جو حق کرے گا دونوں استحقاقوں کو تو اگر وہ عید عقاب اس کے حق میں بلا تمیز ہو گے تو ممکن ہوگا کہ اللہ تعالیٰ اسے فضل سے اسکو عفو کرے۔		
۱۶۵	اور اگر نہ غضب ہوگا اسکو عفو یا کرمی		

نمبر	مطلب	نمبر	مطلب
۵۴	۱۱۷۰ اور یہ امر کہ پچھلے ثواب کیا جائے اور پھر عقاب ۵۴ کیا جائے یہ قول متروک ہے کوئی اسکا قائل نہیں ہے ۱۱۷۱ پس حق یہ مذہب ہے کہ اول عقاب کیا جائیگا پھر ثواب دئی عطا ہوگا۔	۱۱۷۱	ایسا ہو کہ اس کے حق میں وعید عقاب بالتعمین ہو تو اس کے نسبت مختلف اقوال ہیں۔
۵۵	۱۱۷۲ تکملہ اس بیان میں کہ بنظر عدل اللہ تعالیٰ ولد الزنا بھی در صورت ایمان و افعال صالح مستحق ثواب اور در صورت کفر و عصیان مستحق عقاب ہوگا۔	۱۱۷۲	۱۱۷۲ متستر لہ میں سے وعید یہ عفو کو جایز نہیں سمجھتے ہیں مگر صفا مری ہیں۔
۵۶	۱۱۷۳ بدایہ شفاعت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اہل کہا نے کے حقیق ثابت ہے۔	۱۱۷۳	۱۱۷۳ اور ابو علی حنبلی کا قول یہ ہے کہ حبط ہوگا یعنی استحقاق زائد استحقاق ناقص کو ساقط کہ دیگا اور خود کتبہ باقی رہیگا اور اس پر مدار ثواب عقاب ہوگا۔
۵۷	۱۱۷۴ احادیث منقول ہیں جسے شفاعت حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور ہر علیہم السلام کی بلکہ شفاعت کرنا مؤمنین صالحین کا ثابت ہے۔	۱۱۷۴	۱۱۷۴ اور اس کے بیٹے ابو یاسم کا قول ہے کہ موازنہ ہوگا یعنی یہ کہ استحقاق زائد میں بقدر ناقص کے بوجہ ناقص کے ساقط ہوگا اور مقدار فاضل پر مدار ثواب عقاب ہوگا۔
۵۸	۱۱۷۵ فائدہ اس بیان میں کہ ایمان وہی نفسانی کہ تاہی اوس چیز کا دین محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے جسکے تصدیق واجب پس اہل کہا مؤمنین ہیں اور بعض ایمان مستحق	۱۱۷۵	۱۱۷۵ البطلان اول و دونوں مذہبوں کا اس دلیل سے کہ استحقاق ایک امر اضافی و غیر موجود فی الخارج ہے پس اس کے تاثیر اور اس کا تاثیر غیر معقول ہے اور اس پر اس کے اور دلائل بھی مذکور ہیں۔

مطلب	مطلب	مطلب	مطلب
۱۶۴	اوعید یہ نے یہ تفسیر ایمان کی کی ہو کہ وہی تصدیق بقلب اور اقرار بہان اور عمل بذریعہ اعضا کے پورا و ظاہری اس تفسیر کے بموجب اہل کبار و مؤمنین ہیں مگر یہ تفسیر زیادہ صحیح نہیں ہے۔	۱۶۵	فائدہ وحوش و طیور مشہور ہونگے بفرض دینہ اونکے عوض آلام کے جیسا وعدہ ہواری قرآن میں۔
۱۶۸	اور یہ طرح مکلفین اور غیر مکلفین کو پہونچایا جائیگا عوض اونکے آلام کا اور جو وعدہ ہوا ہے اونکے حق میں	۱۶۹	اور یہ کہ سب کا ایک حساب صحیح اور حق کیا جائیگا۔
۱۷۰	ختم و نصیحت اس امر کے بیان میں کہ جو اوس حکمت کو مشاہدہ کرے گا جو اوسکی بنائے بہستی میں بڑا سپرد واجب ہوگا کہ اپنے غرض خلقت کو دریافت کرے اور نہائے کرے اوس غرض کو اپنے افراط	۱۷۱	و تفریط سے ورنہ بتلا کے شقاوت ہوگا۔
۱۷۲	۱۷۱ تکملہ اس بشارت عظمیٰ کے بیان میں کہ جنو آیات قرآنی و احادیث کے مؤمنین صالحین جنت میں نہکا غیر متناہیہ از قسم غنیان اور خوا کہ لطیفہ اور ازواج طیبہ وغیرہ عطا ہونگی۔	۱۷۳	وقع اس شعبہ کہ جنت میں ازواج کا مانا اور ہونا صحبت ازواج کا خلاف شان غفلت جنت مطہر کہ ازواج طیبہ و حقیقت نعمت عظمیٰ ہیں بوجہ النس و محبت و نیز بوجہ صحبت کے۔
۱۷۴	اور جب انبیاء اور اولیاء کو ازواج طیبہ عطا ہو	۱۷۵	ہیں دنیا میں اور خاص جنت میں حضرت آدم علیہ السلام کو حضرت حوا عطا ہوئے ہیں تو استبعاد اونکی جنت تکلیفی کی نسبت بیجا ہے۔
۱۷۶	اور یہ کہ نعمائے جنت فی الجملہ صورت میں مشابہ ہونگی نعمائے دنیا سے مگر اونکی لذت و کیفیت ہزاروں درجہ بڑھ ہی ہونی ہوگی۔	۱۷۷	اور جو نعمائے جنت مذکور ہوئے ہیں انہیں میں نعمائے جنت منحصر نہیں ہیں اور کل نعمائے جنت کی تفصیل کو دریافت ہونا مشکل

۱۸۶ اور یہ کہ ادنیٰ جہتی آدمی کو جو لطف حاصل

ہو گا وہ ایک بڑی شاہنشاہی کے

ابدی لطفوں سے بڑے ہوئے لطفوں پر مشتمل ہو گا۔

۱۸۷ خاتمہ متضمن التماس دعا و دعا خیر بحق  
مؤمنین۔ تمت بالجیر

فہرست اہم مطالب حواری

۱ ایک عمدہ دلیل متکلمین کے توحید پر۔

۲ ابطال اس قول اہل سنت کے کلمات

حقیقہ اللہ تعالیٰ کی غیر ذات اللہ تعالیٰ

اور وہ قدیم اور ازلی اور ابدی ہیں

۳ اور نیز ابطال اس قول اہل سنت کا

کہ کلام اللہ تعالیٰ از لزم حروف و اوصاف

نہیں ہے۔

۴ ایک اور دلیل روشن اس امر کے

کہ اللہ تعالیٰ کا دیکھنا ممکن نہیں ہے۔

۵ بیان تاویل اوس آیت قرآنی کا جس میں

یہ مذکور ہے کہ قیامت کے دن کچھ موضع

اللہ تعالیٰ کی طرف نظر کرتے ہونگے

اس طرح کہ مراد اوس سے معرفت کاملہ ہے۔

۶ اور دیگر تاویلات آیہ مذکورہ۔

۷ بیان اس امر کا کہ اسمائے ثورہ کے ساتھ

ذکر کرنا اللہ تعالیٰ کا زیادہ تر مقتضائی

احتیاط اور ادنیٰ ہے۔

۸ بیان اس امر کا کہ بندہ و مخلوق قدرت اور

ارادہ عطا ہو گئے ہیں وہ بہت ناقص قدرت

ہے بمقابلہ قدرت اللہ تعالیٰ کے اور بہت

ضعیف اور حادث قدرت ہے اور بالآخر

اللہ تعالیٰ کی طرف بندے ہر وقت اور

قدرت کے بقا اور اوس کے نفاذ میں

محتاج ہیں۔

۹ اور یہ کہ درحقیقت صحیح یہ قول ہے کہ نہ جبر

اور نہ تفویض ہے بلکہ ایک امر درمیان

درمیان میں ہے۔

۱۰ تنبیہ اس امر کے کہ ضرورت خلقت خلق

اور ضرورت خلقت جن و ملک پر استدلال

خاص مولف نے کیا ہے پس ثبوت کامل

اؤ کا اعتقاد کہ ناضرور نہیں مثل دیگر

شاہد طلب	مطلب	مطلب	شاہد طلب
	۱۱	۱۰	
۱۱	اعتقادات یقینی کے۔	۱۰	ہوا اور بیجا شیعہ درحقیقت صفحہ ۲۴۸ سطر ۸ کا
۱۲	چند دلائل عقلی وجود ملائکہ جن وشیائے ناموس کے۔	۱۱	یہ مگر غلطی سے صفحہ ۱۴۸ میں چھپا ہے۔
۱۳	بیان اس امر کا کہ جہاں کہیں کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے کوئی امر واجب اوس سے مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ خود اپنے اختیار سے اور بموجب اپنے مقتضائے حکمت کے اوسکو اپنے اوپر واجب کرتا ہی نہ یہ کہ معاذ اللہ وہ اوسکے کرنے پر مجبور ہے۔	۱۲	۱۸ ذکر چند احادیث و آیات کا منجملہ اول احادیث کا
۱۴	۱۳ ذکر اول آیات کا جو وجوب مذکور پر شاہد ہیں۔	۱۳	۱۹ کے چھین امامت بارہ امام علیہم السلام کی ثابت
۱۵	۱۴ علامہ دلیل مندرجہ متن کی ایک اور دلیل عصمت نبی کی۔	۱۴	۲۰ بطور نمونہ ذکر بعض معجزات کا منجملہ بہت سے
۱۶	۱۵ بطور نمونہ ذکر سترہ معجزات کا منجملہ معجزات کثیرہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے۔	۱۵	۲۱ معجزات امیر ہد علیہم السلام کے
۱۷	۱۶ ایک اور دلیل عصمت امام کی۔	۱۶	۲۲ بیان اس امر کا کہ یہ سب معجزات اور نیز معجزات حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ممکن ہیں اور بخوبی ثابت ہیں اور انیسے رسالت حضرت رسول اللہ کی اور امامت امیر ہد کے بخوبی ثابت ہے۔
۱۸	۱۷ دو اور دلیلین اس امر کے کہ ممکن نہیں ہے کہ اختیار غضب امام کا مومنین کو حاصل	۱۷	۲۳ نقد اور معجزات امیر ہد علیہم السلام کے جو کہ کتاب مدنیۃ المعاجز میں مذکور ہیں۔
		۱۸	۲۴ اور یہ کہ شواہد نبوت ملا جامی میں ہے جو سنی ہیں بعض معجزات امیر ہد علیہم السلام کے مذکور ہیں۔
		۱۹	۲۵ ذکر اس امر کے بعض دلائل کا کہ نفس ملحقہ انسانی جسمانی ہے۔
		۲۰	۲۶ ذکر اسکا کہ ترکیب انسان کی بجائے



وَاللّٰهُ يَجِدُكَ مِنْ لَشَيْكَ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ

سداحمد والمنہ کہ یہ سالہ کثیر النفع جو اصول دین میں اور جو عمدہ  
تصنیفات فاضل جلیل و عالم بیحدیل مولو سید محمد علی حسن  
ادام اللہ فیضہ اجمیل سی سے اور جسکا نام می

# مَنْجُ الْوُصُولِ فِي الْأَصُولِ عَلَيْهِ السَّلَامُ الْفُصُولُ فِي الْأَصُولِ

بہی خاص بغرض افادہ و استفادہ عامہ مومنین شیعہ اشاعہ  
اہل ہند کی بسعی و حسن اہتمام خیر خواہ مومنین  
سید عابد علی رضوی مالک و مہتمم مطبع

مطبع عشرین واقع محلہ گنج شہر دہلی چھاپا گیا





بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي ظهرت في كل شيء دلائل توحيده وقد رقت  
وتجلت من كل موجود آثار عدله وحكمته وتلاذت من كل  
مخلوق انوار جلاله وعزته وطلعت من كل صنوع آيات كماله  
وعظمت صلواته والسلام على الاصفياء الذين هم مظاهر  
كماله وكرامته من انبيائه ورسله واوليائه وملائكته  
لا سيما على رسوله وحبيبه وخبر خلقه وبريته محمد  
المخصوص بغير نبيوته ورسالاته وعلى ابن عمه وصيه الذي  
هو باب مدينة علمه وحكمته ومولى كل مؤمن ومؤمنة

من امتہ وعلی الائمة المہدیین من عترتہ وذریعہ  
 الطیبین الطاہرین المخصوصین بجلالہ کرامتہ وکرام خلافتہ  
 وعلی اصحابہ المجاہدین فی نصرتہ واعلاء کلمتہ والتمسکین بما  
 ترک فیہم من الثقلین من الکتاب الفریز وغترتہ صلوۃ دائمة  
 زاکیۃ نامیۃ الی یوم القیۃ الذی ہو یوم عدل اللہ ورحمتہ  
**اما بعد** حقیر سراپا تقیہ نگ کوثر السید محمد شمس الدین حسین  
 المعروف بابیہ محمد علی حسن ابن ابو موسی السید محمد امجد علی کئی وند فی اصلا وشراف  
 وواسطی نسباً وعلی پوری وبریوی وفتح پوری مولداً و موطناً وکنسوی معاشاً  
 و مسکناً عفا اللہ عنہ وعن والدیہ یوم الدین وحشرہم فی ذریعۃ  
 موالیہم الطاہرین و ساداتہم الطیبین خدمت برادران ایمانی من  
 یہ عرض پرداز ہے کہ ہر گاہ علم کلام اجل و اشرف علوم میں سے ہے  
 جسکے ذریعہ سے علم یقینی بدلائل قطعی عقائد دینی کا حاصل ہو سکتا ہے  
 علی الخصوص وہ جزا و سکا جو اصول دین سے متعلق ہے اور بنجواسے  
 طلب لعلہ فریضۃ علی کل مسلم الا ان اللہ یحب بخاۃ العلم تحصیل و تکمیل  
 او سکی حتی الوسع ہر صاحب ایمان پر واجب و لازم ہے اور زبان اردو میں  
 کوئی ایسا عمدہ رسالہ او سکا جس سے نفع ہر خاص و عام باہل طرق ممکن ہو  
 موجود نہیں ہے بدین وجہ ایک مدت دراز سے میں اس فکر میں تھا کہ ایک  
 عمدہ رسالہ ایسا اس علم میں میا کروں مگر پوجوہ عدیدہ یہ امر آج تک ممکن

نہیں ہوا لیکن جبکہ مجھ کو بحالت بعض تالیفات کی بعض مقامات پر مباحث  
 کلامیہ کی تحریر و تحقیق کی ضرورت ہوئی اور اسوجہ سے مجھ کو اسکی ضرورت  
 زیادہ تر دریافت ہوئی کہ موسنین ہند کے لئے کوئی ایسا رسالہ مرتب کیا جا  
 اور اتفاقاً ایک دوست کے ایما کے بموجب میں نے اس رسالہ شریفیہ پر  
 بغور نظر کی جسکو مولای اعظم و امام اکرم افضل المحققین سند العلماء المتبحرین  
 نصیر الملتہ والدین محمد بن محمد بن الحسن الطوسی اعلی اللہ مکانہ ووسع له  
 جنانہ فی چند اوراق میں بکمال ایجاز و اختصار تصنیف کیا تھا اور نام و کما  
**الفصول فی الاصول** رکھا تھا اور جو دراصل زبان فارسی میں تھا  
 اور جسکا بعض علمائے خاص بنظر افادہ اہل عرب کی عربی میں ترجمہ کیا تھا  
 تو کتاب مذکور کو میں نے قدر ضروری و اہم امور علم مذکور پر محتوی پایاؤ  
 بوجہ اسکے ایجاز و اختصار کے افادہ موسنین ہند میں اسکو عظیم النفع  
 تصور کیا لہذا تصنیف رسالہ جداگانہ کو بشرط افضال و توفیق اللہ تعالیٰ  
 زمانہ آئندہ پر موقوف رکھ کر سر دست بغرض نفع عام موسنین اس امر کو  
 ضروری خیال کیا کہ رسالہ مذکور کو زبان اردو میں ترجمہ اور اس میں متنا  
 توضیحات اور اضافات مندرج کر کے نذر اجباب کروں لہذا میں نے خاص  
 اسی مطلب سے اس رسالہ کو تحریر کیا ہے اور نام اسکا منہج الوصول  
**فی الاصول** علی منوال الفصول فی الاصول رکھا ہے

نفعنا اللہ وسائر المؤمنین بما فی الدنیا والآخرۃ  
 وھذا نوا یاھم للتمسک بسادتنا الطیبین ورزقنا وایامہ  
 الحشر مع موالیدنا الظاہرین صلوات اللہ علیہم اجمعین الیوم الدین  
 اور یہ رسالہ چار فضلوں پر متضمن ہے اور جو مسائل میں اضافہ کئے ہیں ان کو  
 ابتداء میں لفظ اضافہ یا تکملہ یا تمہید مناسب کی استعمال ہوئی ہے تمہید  
 مناسب اول اللہ تعالیٰ کی معرفت جیسا بتوجہ بہت سی آیات  
 قرآنی و احادیث نبوی و ائمہ طاہرین علیہم السلام کے واجب ہی اوسیط  
 اس دلیل عقلی سے ہی واجب ہی کہ جب انسان اپنے وجود پر اور ان  
 نعمائی کثیرہ پر جو اس کے شامل حال میں نظر کرتا ہے تو وہ معلوم کرتا ہے کہ  
 کوئی اس کا بنانے والا ہے جس نے اس کو کمال حکمت و صنعت بنایا ہے اور  
 جب وہ حکیم ہے تو چونکہ فعل حکیم کا حکمت اور مصلحت سے خالی نہیں ہوتا  
 تو اب اس کو ضروریہ خوف پیدا ہوتا ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے اس کو کسی  
 غرض کے واسطے پیدا کیا ہے تو اگر اس غرض کے موافق یہ کام نہ کرے  
 تو ممکن ہے کہ اس وجہ سے اس کا بنانے والا اس سے ناراض ہو پس  
 اس کو بغرض دفع اس خوف کے کیونکہ دفع خوف کا ضرور بالبدیہ امتداد ہے  
 اولاً اللہ تعالیٰ کی معرفت اور بعد از آن دریافت کرنا اپنی اعراض و خلقت  
 واجب ہوگا تمہید مناسب دوم اصول دین کا علم یقینی حاصل کرنا

ضرور ہی صرف ظن و گمان کافی نہیں ہے جیسا کہ خوف خطا کا باقی رہتا ہے  
 پس اصول دین میں سے جو بھی چیز ہو اس کا بدلیل یقینی جانا ضرور ہے اور چونکہ مفسر  
 کسی کے قول کے بموجب ایک امر کا جان لینا تقلید ہے اور ایسی تقلید صرف گمان  
 اور ظن کو کافی ہوتی ہے اور یقین کے لئے نہیں ہوتی اس وجہ سے اصول دین کے  
 علم میں تقلید کافی نہیں ہے باقی یہ امر کہ کس قسم کے دلائل یقینی سے جانا ضرور  
 اس باب میں صحیح امر یہ ہے کہ بموجب اختلاف فہم مکلفین کی یہ وجوب بھی مختلف طور  
 پر ہوتا ہے بدلائل علم کلام اہل علم کو اور جو ایسے اشخاص ہوں کہ دلائل مذکورہ کو  
 سمجھ سکتی ہوں اصول دین کا جانا واجب ہے اور خاص اور قدر قدرت تامہ  
 حاصل کرنا کہ رفع معظم شعبات قدرت حاصل ہونا خاص علما پر واجب کفائی ہے  
 اور جو سب پر واجب ہے اور جو اہل ان کے لئے کافی ہے اور بہت سہل دلیل ہے  
 وہ یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دعوی نبوت کا کیا اور اس کی تصدیق کے لئے  
 معجزات کثیرہ دیکھلائی اور اس کی ایسے لوگوں نے اور اس کثرت سے گواہی دی  
 کہ ان کا واقع ہونا ضرور ایک امر یقینی ہے اور یہ مقدمہ بھی یقینی ہے کہ جس سے  
 ایسے معجزات ظہور میں آئیں وہ ضرور سچا ہوتا ہے پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 وآلہ ضرور سچے تھے پس جو باتیں انہوں نے فرمائی ہیں وہ سب سچی ہیں اور  
 اصول دین کے باب میں جملہ اعتقادات اصولی بموجب ان کی ارشاد کے یا انہی  
 اوص میں سے اس قدر ضرور بالیقین بموجب ارشاد ان حضرت کی معلوم ہوئے

ہیں جو علماء شیعہ میں اختلافی نہیں ہیں پس ایسے اعتقاد ضروری اور یقینی  
 ہیں اور اس قدر دلیل سے جانتا اصل ایمان کے لئے کافی ہے اور بعد اس کے  
 وجوب علم دلائل بحسب اختلاف طبائع تکلف ہوگا اور باوجود قدرت قدر  
 واجب حاصل نہ کر نی کی وجہ سے آدمی عاصی مگر اصل ایمان سے محروم ہوگا  
**فصل اول** بیان توحید میں اصل جس شخص کو حاصل ہوتا ہے ادراک  
 یعنی علم کسی شے کا بذریعہ حواس کے حاصل ہوتا ہے اوسکو ادراک اوس شے  
 وجود کا کیونکہ وہ بالضرورت یعنی بالبداہتہ جانتا ہے اس بات کو کہ جو شے مدرک  
 یعنی معلوم ہوتے ہے بذریعہ حواس کے وہ موجود ہے اور جو نہیں موجود ہے  
 وہ نہیں مدرک یعنی نہیں معلوم ہوتے بذریعہ حواس کے اور جبکہ وجود ایسے  
 شے مدرک یعنی معلوم کا ضرور ہے یعنی بدیہی ہو تو مطلق وجود بھی ضرور ہے  
 یعنی بدیہی ہو کیونکہ یہ مطلق جزا و سکا ہو اور ضروری یعنی بدیہی ہونا مرکب کا مستلزم  
 ضروری یعنی بدیہی ہونی کو اوسکے اجزاء کے پس یہ مطلق وجود نہیں محتاج کسی  
 تعریف کا اور جس شخص فی تعریف کی ضرورت کے تو تعریف کی ہی ساتھ اسے  
 تعریف کی جو معلوم ہوتی ہے بسبب وجود کی یا کہ جس کا علم حاصل ہوتا ہو ساتھ علم وجود  
 اور اذ کیا ایسی تعریف کو مستحسن نہیں جانتے تقسیم وجود شے کا یا آنکہ بسبب اس کے خیر کے ہوگا  
 یا بسبب اس کے غیر کے ہوگا اور اول یعنی جس کا وجود بسبب غیر کے ہو ممکن ہے اور دوم یعنی  
 جس کا وجود بسبب نہ وہ واجب اور جو نہ مستحسن نہیں اور نہ ممکن جبکہ ہوا وجود اس کا بسبب

غیر کے توجہ نہ اعتبار کیا جائے اور غیر کا تو نہ ہوگا اور اس ممکن کے لئے وجود اور  
 جبکہ نہ ہو اور اس کے لئے وجود تو نہ ہوگا اور اسکی غیر کے لئے اسکی سبب سے وجود  
 بوجہ محال ہوئی اس امر کے کہ معدوم موجود ہو کسی موجود کا محکمہ مناسب وجود <sup>تعالیٰ</sup>  
 یعنی موجود ہونا اور اسکا بدیہ ہے یہ کیونکہ بمعائنہ اسکی انار قدرت کی دریافت  
 ہو سکتا ہے اس واسطے کہ جو شخص خود اپنے وجود اور وجود اجسام پر اور جو صناتم  
 اور عین ہیں اور نظر کری یہ دریافت کر سکتا ہے کہ کوئی حکیم دانانہ بنایا والا اور اسکا  
 اور ان اجسام کا ہر اور گو بظاہر یہ علم بذریعہ دلیل متصور ہوتا ہے اور اس  
 سبب سے یہ مسئلہ بظاہر نظری ہے مگر درحقیقت یہ جو دلیل سمجھے جاتی ہے وہ ایک  
 تنبیہ ہے اور کسی علم کا محتاج تنبیہ ہونا خلاف اسکی بدایت کے نہیں ہے  
 اصل <sup>تلف</sup> جو شخص کہ جانی کا حقیقت واجب اور ممکن کو بطرح کہ بیان کی گئے  
 وہ جان لیگا بادی فکر کہ اگر واجب الوجود موجود نہ ہوتا تو کسی شے کا ممکنات سے  
 اصلاً وجود نہ ہوتا کیونکہ موجودات اسوقت <sup>تلف</sup> میں سب ہوتی ہیں ممکنات اور ممکن  
 کیلئے نہیں ہے وجود بسبب اسکی ذات کی اور نہ اسکی غیر کے لئے  
 وجود اسکی سبب سے پس ضرور ہے وجود واجب الوجود کا تا کہ حاصل ہو  
 اسکی سبب سے وجود ممکنات کا ہدایت واجب الوجود جبکہ نہ وجود  
 اسکا بسبب اسکی غیر کے تو وہ واجب الوجود ہو بغیر اعتبار اپنے غیر کے  
 پس نہیں ممکن ہے کہ فرض کیا جاوے عدم اسے واجب الوجود کا اور ہر

اعتبار سے اوسکو کہا جاتا ہے کہ وہ بائی اور ازلی اور ابدی اور سرمدی ہے  
اور باعتبار اس امر کے وجود اون اشیا کا جو سوا اوسکے ہیں بسبب اوسکے  
ہوتا ہے کہا جاتا ہے کہ وہ صانع اور خالق اور باری اور مصور ہے حکامہ متنا  
اللہ تعالیٰ قدیم ہے کیونکہ وہ ازلی اور ابدی ہے اور جو ایسا ہو وہ قدیم ہے  
اصل بعد از ان جب فکر کیا جائے تو معلوم ہوتا ہے کہ جس شی کی ذات میں  
کثرت ہو گو وہ کثرت بطور فرض کے ہو وہ محتاج ہوتا ہے اپنی غیر کا کیونکہ وہ محتاج  
ہو اپنے آحاد یعنی اجزا کا اور احاد اوسکے غیر اوسکے ہیں پس جو شی ایسی  
ہو کہ اوس میں کثرت ہو یا اوس میں بہاقت قبول قسمت و تقسیم کے ہے وہ ممکن  
اور متعکس ہوتا ہے یہ یقینہ بعکس نقیض طرف اس قول کے کہ جو شی نہیں ہے  
ممکن نہیں ہے متکثر یعنی نہیں ہے اوس میں کثرت پس واجب الوجود واحد ہے  
جمع جمات و اعتبارات سے اصل حقیقت واجب الوجود کے امر واحد نبوتی  
ہے کیونکہ وہ مدلول ہے دلیل یعنی عنوان واحد کے اور وہی متعین ہونا اوسکے  
عدم کا ہے پس اگر فرض کیا جائے اوس میں سے زیادہ ایک ذات سے جو ممکن  
ہوں گی حقیقت واجب میں اور باہم متناز ہوں گی بسبب کسی اور امر آخر  
پس لازم آئیگا مرکب ہونا مر واحد کا مابہ الاشتراک اور مابہ الاختیار سے  
یعنی ہر واحد میں اس صورت میں دو چیزیں ہوں گے ایک وہ کہ جس میں  
وہ سب مشترک ہیں اور ایک وہ جسکے وجہ سے وہ باہم متناز ہیں اور جو



مربک ہے وہ ممکن ہے پس نہونگے وہ جو واجب مرض کئے گئے تھی واجباً اور  
یہ خلاف مفروض ہے پس اس صورت میں نہیں موجود حقیقت واجب ہے  
مگر فوات واحد ہمدایہ ہر تخیز یعنی جسکا وجود کسے مکان میں ہو محتاج ہے  
اپنے چیز اپنے مکان کا اور عرض یعنی جو ممکن کہ وجود اسکا قائم ساتھ کسے  
محل کے ہو محتاج ہے طرف اپنے محل کے اور چیز اور محل غیر ہیں تخیز اور عرض کے  
تو نہونگا واجب الوجود محتاج نہیں ہونا غیر کا تخیز اور نہ عرض اور جس شے  
کی جانب اشارہ جسی کیا جائے وہ تخیز یا عرض ہو تو نہیں واجب الوجود ایسا کہ  
اوسکے جانب اشارہ جسی کیا جائے تبصرہ معنی جو عقل میں آتی ہیں لفظ  
حلول سے وہ ہونا ایک موجود کا ہے ایک ایسے محل میں کہ جسکے ساتھ وہ شے  
مقام جو پس واجب الوجود جو قائم بذاتہ ہے تو محال ہے واجب الوجود پیر کی  
حلول کرے وہ کسی شے میں اور محل ایسا تخیز ہے کہ حلول کرین اوس میں  
اعراض پس واجب الوجود چونکہ نہیں ہے تخیز محال ہے اوس میں حلول احوال  
تکملہ مناسب اللہ تعالیٰ جسم نہیں ہے کیونکہ ہر جسم مرکب ہے اور اللہ  
تعالیٰ مرکب نہیں تکملہ والد و جسم انسانی ہے کہ جسکے بعض اجزا سے ایک  
دوسرا جسم انسانی پیدا ہوا اور یہ دوسرا جسم انسانی ولد کہلاتا ہے پس  
اللہ تعالیٰ کسیکا والد یا ولد نہیں ہے کیونکہ وہ جسم نہیں اور باطل ہوا  
قول اوں مضارے کا جو اللہ تعالیٰ کو والد حضرت عیسیٰ کا اور حضرت عیسیٰ

علیہ السلام کو ولد اللہ تعالیٰ کا اور آئہ بھی کہتے ہیں اور اگر مرتبہ روحانی حضرت  
 عیسیٰ کو اللہ کہتے ہیں تو وہ بھی بموجب صحیح قول کے جسم ہے مکملہ اللہ بقائے  
 محل کے شی کا نہیں ہے کیونکہ اگر محل ممکنات کا ہو تو وہ حوادث ہیں پس اسکا  
 ہونا محل حوادث کا لازم آئیگا اور یہ محال ہے کیونکہ یہ صریح نقص ہے اور اگر  
 محل کے واجب کا ہو تو متعدد واجب الوجود کا لازم آئیگا اور یہ بھی محال ہے مکملہ  
 کوئی شئی اللہ تعالیٰ کی سوا قدیم نہیں ہے کیونکہ جو سوائے خدای تعالیٰ کے  
 ہو وہ ممکن ہے اور جو ممکن ہے وہ حادث ہے مکملہ اللہ تعالیٰ کی صفات حقیقہ بہ  
 عین ذات ہیں کیونکہ اول تو اگر یہ صفات غیر ذات ہوں تو اگر ممکن ہوں تو  
 اللہ تعالیٰ کا محل حوادث ہونا لازم آئیگا اور اگر وہ واجبات ہوں تو تعدد واجبات کا  
 لازم آئیگا یعنی کئے واجب الوجود پانی جانیگے اور یہ محال ہے اور دوسرے  
 اگر وہ صفات نقص ہوں تو لازم آئیگا اللہ تعالیٰ کا متصف ہونا ساتھ صفات  
 نقص کے اور یہ محال ہے اور اگر صفات کمال ہوں تو لازم آئیگا خالی ہونا اللہ تعالیٰ  
 اپنے مرتبہ ذات میں کمال سے اور محتاج ہونا اپنے کمال میں طرف غیر کے  
 اور یہی محال ہے اضافہ اللہ تعالیٰ کے چیز سے متاثر نہیں ہوتا یعنی کوئی  
 چیز اس میں اثر نہیں کر سکتے کیونکہ اگر ایسا ہو تو وہ محل حوادث ہو جائے  
 اور یہ محال ہے تبصرہ معنی مفہوم اتحاد کے ہو جانا دو شیوں کا ہے شئی واحد  
 اور وہ محال ہے عقلاً کیونکہ دونوں ایک ہو گئے تو دو نہیں رہے اور وورے

میں تو ایک نہیں ہوئے مکملہ متضمن و عظمہ ساتھ پس جو لوگ حضرت عیسیٰ  
 علی نبیا وعلیہ السلام اور اللہ تعالیٰ کے متحد ہونیکے قائل ہیں یا امتد قضا لی کے  
 حضرت عیسیٰ میں حلول کرنیکے قائل ہیں انکا قول اسوجہ سے صریح نادرست  
 کہ اتحاد اللہ تعالیٰ کا کیسے ساتھ اور حلول کرنا اللہ تعالیٰ کا کسی عین درست نہیں  
 مکملہ متضمن معرفت جو اکثر تصوفی لوگ وحدت وجود کے قائل ہیں انکا  
 قول اسوجہ سے صریح نادرست ہے کہ اگر انکا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ہر  
 شئی کے ساتھ اتحاد رکھتا ہے یا یہ کہ اللہ تعالیٰ ہر شئی میں حلول کرتا ہے تو یہ  
 قول اسوجہ سے صحیح نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ کا اتحاد کسی شئی سے یا اللہ تعالیٰ کا  
 حلول کسی شئی میں ممکن نہیں ہے بلکہ صریح محال ہے اور اگر انکا مطلب یہ ہے  
 کہ موجود صرف ایک ذات اللہ تعالیٰ کی ہے اور تمام اشیاء معدوم ہیں صرف  
 اللہ تعالیٰ کی ذات میں کچھ اعتبارات و قیود عدمی لگنی سے تمام اشیاء کا وجود محض  
 اعتبار ہی اور غیر حقیقی پیدا ہوتا ہے تو یہ قول صریح مخالف ہدایتہ کے ہے کیونکہ موجود  
 حقیقی اشیاء کثیرہ کا یہ بھی ہے اور علاوہ ازیں اس طرح یہ صوفی لوگ منکر اللہ تعالیٰ  
 کی رازق اور خالق اور قادر اور حکیم اور رحیم ہونے اور بہت سے محسوس کمالات  
 اللہ تعالیٰ کے ہیں اور خدا محفوظ رکھے اوس معرفت سے کہ خدا کی بڑے بڑے  
 کمالات اور بڑی بڑی سلطنتوں کے معرفت کہوئے تکملہ متضمن کلج تقویٰ  
 جن لوگوں کے کلام سے اتحاد حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یا جناب

امیر علیہ السلام یا باقی ائمہ علیہم السلام کا ساتھ اللہ تعالیٰ کے ثابت ہوتا  
یا حلول اللہ تعالیٰ کا حضرات میں ان کے قول سے پایا جاتا ہے ان کے  
اقوال بھی اسوجہ سے نادرست ہیں کہ اتحاد اللہ تعالیٰ کا کیسے ساتھ  
یا حلول اللہ تعالیٰ کا کسی میں ممکن نہیں ہے تبصرہ الم اور لذت تابع ہیں  
ضرائع کی اور مزاج عرض ہے تو جبکہ واجب و محال اعراض کا نہیں ہو سکتا تو  
تو محال ہے واجب الوجود پر الم و لذت تبصرہ ضد ایک عرض ہے کہ بعد از  
عارض ہوا و سکے محل کو ایک اور عرض جو سنائی ہو عرض اول کی لئے اور نہ وہ  
شئی ہے کہ ایک دوسرے شئی کی مشارک ہو حقیقت میں اور یہ ثابت ہو چکا ہے  
کہ واجب الوجود عرض نہیں ہے اور نہ کوئی اور شئی مشارک اوسکے ہے  
اوسکے حقیقت میں پس واجب الوجود کی لئے نہ کوئی ضد ہے نہ مذ ہے  
تکملہ تنویر جو لوگ ظلمت نور کو یا اون میں سے ایک کو شریک اللہ تعالیٰ کا  
خلق اشیاء میں سمجھتے ہیں ان کے قول کا غلط ہونا اسوجہ سے بھی ثابت ہے  
کہ اللہ تعالیٰ کا کوئی شریک اور نہ نہیں علاوہ ازین ظلمت و نور ممکنات سے  
میں پس وہ خالق نہیں ہو سکتے ہیں اصل یہ ثابت ہو چکا ہے کہ وجود ممکن کا  
بسبب اوسکے غیر کے ہوتا ہے پس برہوت ایجاد ممکن کے نہ ہوگا ممکن ہو جو  
اسواسطیکہ ایجاد موجود کا محال ہے پس ہوگا ممکن اسوقت معدوم پس  
وجود ممکن کا مسبوق یعنی مؤخر ہے اوسکے عدم سے اور ایسا ویر

ہر کا عدم اور سیر سابق ہو حدوث کہلاتا ہے اور ایسا ہو جو محدث اور حادث  
 کہلاتا ہے پس حکما ہو قائل ہیں کہ حوادث غیر متناہی کا وجود ہو سکتا ہے اور  
 محال ثابت کرنا محتاج نہیں ہے بیان طول کا بعد اسکے کہ ثابت ہوا نہیں  
 ہونا حوادث کا جو مقصود انکی حادث ہونا اور عدم سابق کا ہے اور جس سے  
 لازم آتی کہ اسے حوادث کے عقو و مدہ ہر مؤثر یا اثر اور متاثر اور اس کے  
 مقصد اور داعی یعنی خواہش اور ارادہ کا ہو گا یا نہیں ہو گا بلکہ ثابت ہو گا اور  
 مقتضائے طبیعت کا اور قسم اول کا نام قادر اور قسم دوم قائم ہو جب اور اثر  
 قادر کا مؤثر ہو جائے عدم سے کیونکہ داعی یعنی خواہش یا ارادہ کرنا اور اثر  
 خواہش کرنا اگر ایجاد عدم کا کیونکہ ایجاد وجود اور تحصیل حاصل محال ہے  
 اور اثر موجب کا اس کے ساتھ ساتھ ہوتا ہے زمانہ میں کیونکہ اگر اثر موجب کا  
 مؤثر ہوا اس سے زمانہ میں تو ہو گا جو دائرہ مذکور کا ضرور ایک خاص زمانہ میں  
 سوائے دوسرے زمانہ کے پس اگر موقوف نہ ہو کہ اور شئی پر سوائے مؤثر  
 مذکور کے تو ترجیح ہلام ح لازم آئیگی اور اگر موقوف ہو گا اثر مذکور کے  
 اور شئی پر سوائے مؤثر مذکور کے تو ترجیحاً مؤثر مذکور ہو شریعہ تمام اور یہ خلاف  
 مفروض کے ہے کیونکہ مؤثر مذکور تمام فرض کیا گیا تھا نتیجہ واجب الوجود  
 جو مؤثر ممکنات میں ہے اگر ہوتا موجب تو ہر ائمہ ہوتے ممکنات قدیم کیونکہ  
 دریافت ہو چکا ہے کہ اللہ تعالیٰ قدیم ہے اور اثر موجب کا اس کے ساتھ

ہوتا ہے ہر زمانہ میں اور لازم یعنی ممکنات کا قدیم ہونا باطل ہے کیونکہ یہ ثابت  
 ہو چکا ہے کہ ممکنات حوادث ہیں پس لازم یعنی واجب الوجود کا مؤثر موجب  
 ہونا بھی اسی طرح باطل ہے البتہ لازم واجب الوجود فلاسفہ کی نزدیک ہو کر  
 موجب سے لازم ہر مؤثر موجب جدا نہیں ہوتا اگر اوسکا اوس سے پس لازم  
 آیا یہ الزام فلاسفہ پر کہ جس وقت کوئی شئی عالم میں سے معدوم ہو جائے تو معدوم  
 ہو جانے واجب الوجود کیونکہ عدم اس شئی کا بسبب عدم کسی ایسے شئی کے  
 ہو گا جو شرط اوسکے وجود کے ہو یا آنکہ بسبب عدم کسی ایسی شئی کے جو ہر وقت  
 اوسکا ہوا اور کلام کیا جائیگا اسی طرح عدم میں اس شرط اور جزو میں کہ  
 آیا عدم اوسکا وجہ عدم کسی شرط یا جزو یا سبب ہوا ہے یا آنکہ منتہی ہو طرف واجب الوجود  
 کی کیونکہ موجودات تماماً منتہی ہوتے ہیں سلسلہ حاجت میں طرف واجب الوجود  
 کی پس لازم آئیگی انتہا اس شئی مفروض کے عدم کی طرف واجب الوجود  
 لذاتہ کے اور مجدد اللہ فلاسفہ کو نہیں مقرر ہے اس الزام سے نقص فلاسفہ  
 کیا ہے کہ واحد سے نہیں صادر ہوتا ہے مگر واحد اور جو شبہہ اوہون نے  
 بطور دلیل اس دعویٰ پر ذکر کیا ہے وہ مرتبہ غایت رکاکت میں ہے اور اسی  
 وجہ سے وہ قائل ہوئے ہیں کہ نہیں صادر ہوتی ہے باری تعالیٰ سے بلا واسطہ  
 مگر عقل واحد اور عقل میں کثرت ہے اور وہی ماہیت عقل کی ہے اور وجہ  
 بالغیر اور اسکا اور عقل واجب یعنی علم واجب کا تعقل اوس کے

ذات کا جسے علم اپنی ذات کا ہے اور اسی سبب سے صادر ہوئی ہر عقل مذکور سے  
 ایک عقل آخر اور نفس اور فلک جو مرکب ہے ہیولے اور صورت سے اور لازم  
 آتا ہے اور ان پر یہ الزام کہ جو وجود موجود فرض کر میں عالم میں ہو گا ایک اور نہیں سے  
 علت واسطی دوسرے کے جو واسطہ یا بغیر واسطہ اور علاوہ انہیں تکثرات جو عقل میں  
 ہیں اگر موجود ہونگے اور صادر ہونگے بارے تعالیٰ سے تو لازم آئیگا صدور انہیں  
 تکثرات کا واحد سے اور اگر وہ صادر ہوں بغیر واجب سے تو لازم آئیگا تعدد واجب کا  
 اور اگر موجود نہ ہونگے تو نہ ہونگی تاثیر ان کی موجودات میں معقول اصل یہ ثابت  
 ہو چکا کہ فعل باری سبحانہ تعالیٰ کا تابع اس کے ارادہ کا ہو اور جو ایسا ہو  
 قادر ہو کل مقدرات پر اور عالم ہو گا اور نہیں کل مقدرات کا کیونکہ  
 ارادہ وہی شعور ہے مصلحت ایجاد یا مصلحت ترک ایجاد کا اور واجب ہے کہ  
 عالم ہو کل ممکنات کا اور قادر ہو کل ممکنات پر کیونکہ تعلق علم باری تعالیٰ اور اس کے  
 قدرت کا ساتھ بعض اشیاء کے سوائے بعض کے تخصیص بغیر محض ہے  
 انحصار جو جواب شہدہ فلاسفہ فی کہا ہے کہ باری تعالیٰ کو نہیں ہوتا ہے  
 علم جزئی زمانی کا ورنہ لازم آئیگا ہونا باری تعالیٰ کا محل حوادث کا کیونکہ علم حصول  
 ایسے صورت کا ہے جو مساوی معلوم کی ہر ذات میں عالم کے پس اگر  
 فرض کیا جائے علم باری تعالیٰ کا ساتھ جزئی زمانی کے اوپر ایک وجہ خاص کے  
 اور بعدہ تغیر ہو وہ جزئی تو اگر باقی رہے وہی صورت اولیٰ حسب طرح پر کہ تم

تو ہو جائے علم جبل اور اگر نہ باقی رہے صورت اور سطح پر کہ ٹھکی تو ہوگی  
ذات باری تعالیٰ کے محل ایسی صورتوں کی جو تغیر ہوتے ہیں بسبب تغیر جزئیات  
زمانہ کے اور یہ کلام مناقض اس کے اور قول کی ہے کہ علم علت کا موجب ہے  
علم معلول کا اور یہ کہ ذات باری تعالیٰ علت ہے جمیع ممکنات کے اور یہ کہ باری تعالیٰ  
عالم ہے اپنی ذات کا اور عجب یہ امر کہ اوہوں نے باوجود دعویٰ ذکا و فطنت کی  
کیونکہ غفلت کی ہے اس تناقض کے رفع سے پس وہ پانچ امر دن کی در بیان  
میں محصور ہیں ۱۔ یا ثابت کرین جزئیات زمانہ کے لئے علت کہ نہ منتہی ہو سلسلہ  
میں طرف علت اولیٰ یعنی باری تعالیٰ کے ۲۔ یا آنکہ نہ گردانین وہ علم علت کو نہ  
واسطی علم معلول کے ۳۔ یا آنکہ اعتراف کرین عجز کائنات میں اس امر کے کہ  
باری تعالیٰ عالم ہے اپنی ذات کا ۴۔ یا آنکہ نہ قرار دین علم کو حصول صورت مساوی  
معلوم کا عالم میں ۵۔ یا آنکہ جائز رکھیں ہونا باری تعالیٰ کا محل حوادث کے لئے  
اور جو اب تبہمہ فلاسفہ کا یہ ہے کہ جو ذکر کیا ہے اوہوں نے نہیں لازم  
آتا مگر اس تقدیر پر کہ علم باری تعالیٰ زائد ذات بارے پر ہو یعنی علم بارے  
ایک صفت غیر ذات باری تعالیٰ ہو لیکن جبکہ یہ علم عین ذات باری تعالیٰ ہو  
اور ذات باری تعالیٰ سے اس کو تغائر اعتبار سے ہو تو نہیں لازم آتا کیا تغیر  
جزئی سے تغیر علم باری تعالیٰ کا کیونکہ ہم جانتے ہیں بضرورت یعنی بعد از  
اس امر کو کہ جس کو علم حاصل ہوتا ہے تغیر نہیں لازم آتا ہے تغیر سے اور



تغییر کے تغیرات عالم کا حکم یہ ثابت ہوا ہے کہ اللہ تعالیٰ کا علم ازلی  
 عین ذات برآور اوس میں تغیر محال ہے پس بدکا ہونا اس معنی سے کہ اللہ  
 تعالیٰ کے علم میں تغیر محال ہے مگر جب یہ بھی ثابت ہو کہ خلق اجسام ممکنہ اور  
 تغیرات عظیمہ حوادث عالم بقدرت کاملہ اللہ تعالیٰ ظہور میں آتی ہیں اور یہ ہے  
 ثابت ہو کہ جو تغیرات عالم ظہور میں آتے ہیں انکا ازل سے اللہ تعالیٰ کو علم تھا  
 اور یہ بھی مسلم الثبوت ہے کہ اللہ تعالیٰ کی جانب سے مناسب مقتضائے  
 وقت کے تغیر و تبدل احکام ہونا ایک لطف عباد کے نسبت اور مقتضائے  
 حکمت واجب ہو گا یہ کل ازل سلام کا مستحق علیہ سئلہ ہی نسخ اکثر وقوع میں  
 آیا ہے اور یہ بھی مسلم ہے کہ عذاب قوم یونس پر خدا نے بھی کبیر بھیر لیا تو اب  
 اللہ تعالیٰ کے افعال میں بدکا ہونا اس معنی سے تسلیم کرنا واجب ہے کہ  
 بموجب علم ازلی اللہ تعالیٰ کے نہ بر خلاف علم مذکور کے خلق اشیا و اور تغیرات  
 اور انقلابات نظام عالم کے ابتدائے خلقت سے ظہور میں آئی ہیں اور نسخ  
 احکام سے بموجب علم ازلی بموجب مصالح وقت وقوع میں آیا ہے اور عذاب  
 بھی کبیر بعد ازاں اوس نے قوم یونس سے اوسکو دفع کر دیا ہے اور اب نہیں  
 خلق اشیا و اور تغیرات عالم بموجب علم مذکور نہ بر خلاف اوسکے ظہور میں  
 آتی ہیں اور آئندہ سے ایسا ہے ظہور میں آئے گا یعنی جیسا اوسکے علم ازلی  
 میں گذرا ہے ویسی ہی تاثیر میں اوس سے ہمیشہ ظہور میں آتی ہیں اور ہمیشہ ظہور

مین آئینکے نہ یہ کہ کسی امر کو کر کے بعد ازان ندامت ہو اور بعد ازان اوسکے  
 برخلاف کوئی کام کرے نہ پھر کہ کوئی امر برخلاف اوسکے نغم ازسے کے  
 ظہور میں آئی پس وہ اشیاء کو خلق کرتا ہے اور پھر فنا کرتا ہے معاش کو تنگ  
 کرتا ہے پھر اوسکو وسعت دیتا ہے بموجب مقتضائے حکمت کیسے موت کو  
 بھیجتا ہے بلکہ چونکہ اوسکے علم ازلی میں گذرا ہے کہ وہ شخص اگر ایسے خیرات  
 یا بھردعا کریگا بروقت پہونچنے موت کے تو میں اوسکے عمر زیادہ کر دوں گا  
 پس جب بندہ فی ایسے وقت میں وہ کام کیا تو اللہ تعالیٰ عمر اوسکے زیادہ کر دیتا  
 بہر حال بد اس معنی سے کہ تمام اسوۂ عظیمہ اور انقلابات دنیا کی بموجب علم  
 ازلی خدا کی اور بموجب تاثیرات قدرت اللہ تعالیٰ کے دنیا میں وقوع میں  
 آتی ہیں ایک امر ضرور سے ملت اسلام ہے اور ضرور واجب التسلیم ہے  
 اور یہ قول یہود کا کہ اللہ تعالیٰ ازل میں نظام کرنا تھا کہ چکا اور آب کو نے  
 تاثیر وہ اس عالم میں نہیں کرتا صریح باطل اور غلط ہے فاسطیٰ حی نزدیک  
 مشکلمیں کہ ہر ایسا موجود ہے کہ نہ محال ہو پھر کہ وہ قادر و عالم ہوا اور بارہ تعالیٰ  
 پھر ثابت ہوا ہے کہ وہ قادر و عالم ہے تو واجب ہوا یہ کہ باری تعالیٰ ہی ہو  
 فاسطیٰ علم باری تعالیٰ کا ایجاد یا ترک میں مصلحت کو موسوم ہے ساتھ ارادہ کے  
 اور علم اوسکا ساتھ مدد رکات کی موسوم باوراک ہے اور علم اوسکا ساتھ تسبیح و  
 اور بصرات کے موسوم بہ سمع و بصر ہے اور باری تعالیٰ باعتبار انہیں

اور اکات کے کہا جاتا ہے مرید و مد رک و سمیع و بصیر نہ باعتبار کسے آگہ جسمانی کی  
 اصل ہر شئی جو جہت میں ہے محدث ہی اور واجب محدث نہیں ہے پس جو اہل  
 نہ ہو گاہ جہت میں اور جبکہ نہ ہو واجب جہت میں تو وہ اور اک نہیں کیا جاتا ہی بذریعہ  
 آگہ جسمانیہ کے کیونکہ نہیں اور اک کیا جاتا بذریعہ آگہ جسمانیہ کی مگر اوسکا جو کہ  
 کسی جہت میں ہو اور قابل اشارہ حسیہ کا ہو اور جانا جاتا ہے اس سے یہ کہ  
 وہ نہیں مرے ہوتا یعنی نہیں دیکھا جاتا ہے بذریعہ حاسہ بصر کے کیونکہ رویت  
 یعنی دیکھنا بذریعہ حاسہ بصر کے ممکن نہیں مگر ساتھ مقابلہ کی اور مقابلہ نہیں  
 جائز ہے مگر در میان دو شئیوں کے جو حاصل ہوں جہت میں اور جو ظاہر رویت<sup>علم</sup>  
 در باب رویت کی وارد ہوئی ہے مراد اوس سے کشف تام ہے ہمدایہ  
 باری تعالیٰ قادر ہی جمیع ممکنات پر پس ہو گا وہ قادر اور ایجاد حروف و اصوات  
 یعنی آواز و ن کی جو منظوم یعنی مرتب جن جسم جاند یعنی جسم بستہ میں اور وہ ہے  
 کلام باری تعالیٰ کا ہو اور باری تعالیٰ باعتبار خلق کرنے کلام مذکور کے  
 مستکلم ہے اور جانا جاتا ہے بسبب مرکب ہونی کلام مذکور کے حروف و اصوات  
 ہونا اوس کلام کا غیر قدیم کیونکہ وہ عرض ہے کہ نہیں باقی رہتا ہے پس وہ  
 کیونکہ قدیم ہو گا پس اگر یہ کہا جاوے کہ مراد کلام باری سے حقیقت اوس شئی  
 کی ہے کہ صادر ہوتی ہیں اوس سے حروف اور اصوات اور وہ صفت قدیم ہے  
 کیونکہ وہ صفت اللہ تعالیٰ کی ہے تو ہم کہیں گے کہ ہمیں بیان کیا ہے کہ مصدق

او نہیں حروف و اصوات کا نہیں ہے مگر ذات باری تعالیٰ اور نہیں قدیم سوا اسکے  
 پس اگر وہ موافقت کرینگے ہم سے اس معنی میں تو نہیں اختلاف ہو مگر لفظ  
 میں لطیفہ یہ ثابت ہو چکا ہو کہ اللہ تعالیٰ ذات واحد مقدس ہے اور تعدد  
 و تکثر اوسکے ردای کبریا اور پیرایہ عظمت میں ممکن نہیں ہے پس وہ اسم کہ  
 جو اطلاق کیا جاتا ہے اوس پر منظر اوسکے ذات کی بغیر اعتبار کسی شئی غیر کے  
 ساتھ اوسکے نہیں ہے مگر لفظ اللہ اور جو سوا اس لفظ کی ہن اسماء سے  
 یا انکہ اطلاق کیا جاتا ہے اوکا ذات اللہ پر باعتبار ایک اضافت و نسبت کے  
 طرف کسی غیر کے مثل قادر کی جسکا اطلاق باضافت و نسبت مقدورات کی ہوتا ہے  
 اور عالم کے کہ اطلاق کیا جاتا ہو باعتبار اضافت و نسبت کی طرف معلومات کے  
 اور خالق کے کہ اطلاق اوسکا باعتبار اضافت مخلوقات کی ہے اور کریم کے  
 جو بمعنی اعز یا جو اد یا شیرا بخیر کے ہے اور اطلاق اوسکا اللہ تعالیٰ پر  
 باعتبار اضافت تمام اشیاء کی ہوتا ہے جسے وہ اعز سے یا جنیر اوسکا  
 جو شامل ہے یا کہ جنکو خیر اور انعام اوسکا شامل ہے اور باری جو کہ بمعنی  
 خالق کی ہے اور اسوجہ سے اطلاق اوسکا بھی مثل اوسکے بنظر اضافت  
 جمیع مخلوقات کی ہوتا ہے یا باعتبار سلب یا نفی کسی غیر کے اوس سے مثل  
 واحد اور فرد اور غنی اور قدیم کے یا معًا باعتبار ایک اضافت یعنی نسبت  
 اور سلب یعنی نفی غیر کے مثل حی و عزیز و واسع و رحیم کے اور نہیں جائز

ہو کہ اطلاق کیا جاوے اللہ تعالیٰ پر عارف و فقیہ و عاقل و فطن و طبیب معنی  
صاحب صناعت طب کیونکہ یہ مثبت ایسے صفات کی ہیں جو بنظر ذات اللہ تعالیٰ  
کی نقص متصور ہیں اور جو اسم کہ لائق جلال اللہ تعالیٰ کی ہے اور مناسب  
اوسکے کمال کی لئے ہوا ورنہ نہیں وارو سے سبحان اللہ و رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وآلہ وسلم وائمہ معصومین علیہم التحیۃ والثناء کی اجازت اطلاق اسم مذکور  
کی جائز ہے اطلاق اوسکا اللہ تعالیٰ پر مگر نہیں یہ امر مقتضائے ادب سی  
اسوا سطیکہ جائز ہے کہ نہ مناسب ہو یہ اطلاق کمال اللہ تعالیٰ کیلئے کسے  
ایسے دوسرے وجہ سے کہ نہ جانتی ہوں ہم اوسکو اور اگر نہ توئی نہایت غایت  
اور غایت رافت اوسکے دربابا لہام کرنی اپنی اسماء حسنی کے انبیاء  
علیہم السلام کو تو نہ جرات کہ ترا کوئی خلق سے اسکے کہ اطلاق کری سیکو  
اوسکے اسماء میں سے اوسپر ختم و ارشاد اسقدر معرفت ذات و صفات  
اللہ تعالیٰ سے جو اعظم اصل اصول دین سے ہے بلکہ درحقیقت وہی ایک  
اصل دین ہے کافی ہے اسوا سطیکہ بذریعہ عقل کے نہیں حاصل ہو سکتے ہم  
معرفت زیادہ اس سے اور نہیں میسر ہوتا ہی علم کلام میں تجاوز اس سے  
کیونکہ معرفت حقیقت ذات مقدس اللہ تعالیٰ کے احاطہ قدرت اتمام سے  
خارج ہے اور کمال الہی اوسکا اعلیٰ ہے اس سے کہ پہنچیں اس تک مائتہ  
قدرت عقول و ادنام کی اور عزت ربوبیت اوسکے اعظم ہے اس سے کہ ملوث

وہ ساتھ خواطر و افہام کے اور جو کہ ہم دریافت کرتی ہیں نہیں ہے مگر یہ کہ وہ موجود  
 اس واسطی کہ اگر ہم تجاؤز کریں اس سے اور مشوب کریں اس کو طرف بعض اشیاء  
 اشیاء کی جو سو او سکے ہیں یا انکے سلب یعنی نفی کریں اس سے او سکے جو منافی  
 او سکے ہیں تو یہ خوف ہو گا ہم کو کہ پایا جائے او سکے لئے اسکی سبب سے  
 وصف ثبوتی یا سلبی یا کہ حاصل ہو اللہ تعالیٰ کی لئے نفی یعنی صفت ذاتی  
 معنوی کہ برتر ہے اللہ تعالیٰ اس سے بہمال علوم مراتب اور جو شخص کہ راؤ  
 کری ترقی کا اس مقام سے سزاوار ہو یہ کہ محقق ہو او سکے نزدیک یہ کہ آگے  
 او سکے ایک شئی ہے کہ اعلیٰ ہے اس مقصد سے پس نہ قاصر ہو ہمت او سکے  
 اور اک پر او اس مقصد کے جو اس فی حاصل کیا اور نہ بشغول ہو عقل او سکے  
 جو ملکہ ہو ساتھ معرفت ایسی کثرت کی جو علامت عدم سے ہے اور نہ توقف کری  
 نزدیک آرائشون اور زینتون کثرت مذکورہ کے جو موجب لغزش قدم ہے  
 بلکہ سزاوار ہے کہ اپنی نفس سے علائق و تکیہ قطع کری اور موانع و مہوہ کو اپنی  
 خاطر سے زائل کری اور ضعیف کری اپنی اون حواس قوی کو جو مجھو ادراک  
 اسور فانی ہیں اور حبس کری بذریعہ ریاضت کی اپنی نفس امارہ کو جو محرک  
 طرف تخیلات و اہیہ کی اور متوجہ کری اپنی ہمت کو تمامہا جانب عالم قدس کی  
 اور قاصر کری اپنی آرزو کو اوپر حصول محل روح و انس کی اور سوال کری  
 بعد اپنی مجاہدہ کی بجنوع و ابتہال حضرت ذی الجود والا فضل سی یہ کہ مشہور

کری اوسکے قلب پر دروازہ اپنی خزانہ رحمت کا اور منور کری اوسکے قلب کو سنا  
 اوس نور ہدایت کے کہ جسکا وعدہ کیا ہی اوس فی تا کہ مشاہدہ کری اسرار  
 ملکوتیہ اور آثار جبروتیہ کو اور منکشف ہوں اوسکے باطن پر حقائق غیبیہ  
 اور وقایع فیضیہ مگر یہ سب اسورہ قبای پیش بہا ہے کہ نہیں قطع کی گئے  
 قدر پر ہر فے قدر کی اور یہ وہ نتائج ہیں کہ نہیں جانا ہے اوسکے مقدمات کو سعی نے  
 ہر صاحب سعی کی بلکہ یہ فضل اللہ تعالیٰ کا ہے کہ دینا ہی اللہ تعالیٰ اوس جسکو  
 چاہتا ہے جعلنا اللہ تعالیٰ وایا کم من السالکین بطریقہ المستحقین لتوفیقہ  
 المستعدين لا الهام تحقیقہ المستبصرین تجلی ہدایت و تدقیقہ  
 یعنی گردانی اللہ تعالیٰ ہر ملک و اور ملک و اسے ناظرین سالکین سے اپنی طریق کے اور  
 مستحقون سے اپنی توفیق کے اور مستعدين سے واسطے اپنی الہام تحقیق کے  
 اور مستبصرین سے ساتھ اپنی تجلی ہدایت و تدقیق کے کھلے منہج المعرفۃ  
 محقق علیہ الرحمہ نے جو اس مقام پر طریقہ تحصیل معارف الہیہ کا بیان کیا ہے  
 اوس سے زیادہ کوئی امر کہنا ممکن نہیں ہے اور یہ چند فقرہ کلام محقق کے  
 در حقیقت ایک دریائے ذخائر حقائق و معارف پر محتوی ہیں اور فی الواقع  
 یمان ایک دریا کو ایک کوزہ میں بند کر کے دکھلا دیا ہے مگر اس قدر لکھنا  
 مناسب معلوم ہوتا ہے کہ صفات اللہ تعالیٰ کی تفصیل پر تفکر و غور صحیح  
 و مکرر ہر طرح اور خصوصاً نسبت اوس کی آثار قدرت اور متعلقات صفات

غفور رحیم اور تفکر صحیح و مکرر کے ذریعہ سے اطلاق حاصل کرنا اور صفات  
مذکورہ کی آثار عظیمہ پر بشوق صادق نظر غائر عقلی کر کے اوس کے  
ذریعہ سے انوار کمالات ازل کو مشاہدہ کرنا و حقیقت عین ذریعہ تحصیل  
معارف کا تصور ہے مثلاً اللہ تعالیٰ کا قادر یا خالق یا رازق یا عالم  
یا رب یا رحیم یا کبیر یا محی یا ممیت یا لطیف ہونا جو صفات مشہورہ اللہ تعالیٰ  
کے ہیں جب ان صفات میں سے کسی صفت کی آثار عظیمہ اور تعلقات  
وسیعہ اور کیفیت اور کمیت اور نتائج اور مصالح اور حکم اور استدلال  
اور لطافت اور محاسن پر مدیدہ دل انسان نظر کرے تو ہر صفت  
میں ایک عالم کمال اور ایک عالم نور و حسن و جمال نظر آئیگا مگر یہ مرتبہ  
صرف بصیرت کا خیال کرنا چاہی لیکن جب بوجہ مکرر نظر ایسے باغبانے  
ہمیشہ بہار کے اس بصیرت پر آثار مرتب ہو نیلگے اور یہ علوم مرتب  
الآثار ہو گئے اور اوسکے وجہ سے آدمی کے دل میں ایمان خالص کا  
جوش اور اللہ تعالیٰ کی محبت صادق کی بنیائی حکم پڑ گئی اور اوسکی وجہ سے  
انسان کے دل میں تعمیل احکام آئی اور اوسکی مناسبت سے باز رہنے کی  
ایک سچی رغبت صحیح پیدا ہوئی تو وہ مرتبہ اولی معرفت اور تقویٰ کا ہوتا  
اور بعد ازاں جستہ عبادات اور تلاوت اور ادعیہ اور تفکرات مذکورہ سے  
اور نیز اوسکی اللہ تعالیٰ سے دعائے توفیق کر کے یہ محبت اللہ تعالیٰ



بڑائی جائیگی تو بشرط افضال و توفیق اللہ تعالیٰ کی مرتبہ معرفت و تقویٰ  
 میں ترقی حاصل ہوتی جائیگی اور جہاں تک اسکے حق میں بافضال اللہ تعالیٰ  
 مناسب ہوگا اس قدر انسان مریاے و خاریض سے کامیاب ہوگا  
 اور یہ امر نہیں حاصل ہو سکتا مگر بفضل اللہ تعالیٰ اور پابندی شریعت غرا  
 اور بذریعہ تمسک ثقلین یعنی کتاب خدا اور ائمہ ہدایہ اور علی الخصوص بذریعہ  
 محبت اللہ تعالیٰ اور ولائے انبیاء و ائمہ ہدایہ علیہم السلام والثناء کی و علی  
 اللہ التکوان ومنہ افاضتہ الہدایۃ والعلم والعرفان  
 وفضل ثانی بیان عدل میں تقسیم ہر فعل یا کہ نفرت کر گئی عقل و س  
 یا کہ نہیں اور اول یعنی جو فعل ایسا ہو کہ نفرت کرے اس سے عقل قبیح  
 ہے اور دوم یعنی وہ فعل جس سے نہ نفرت کرے عقل حسن ہے اور حسن یا نیک  
 نفرت کر گئی عقل او سکے ترک سے یا کہ نہیں اور اول یعنی جو حسن ایسا  
 ہو کہ نفرت کرے عقل او سکے ترک سے واجب ہے اور دوم یعنی وہ ز  
 کہ نہ نفرت کرے عقل او سکے ترک سے مندوب ہے اور اسی وجہ سے  
 مذمت کرتے ہیں عقلا فاعل قبیح اور تارک واجب کے اصل انکار کیا ہے  
 مجبور یعنی اہل حیر و فلاسفہ نے حسن و قبح اور وجوب عقلی کا اور اہل عدل  
 کی جانب سے اوپر اس مدعا کے متعدد دلائل ہیں اور اولیٰ و انسب ثبات  
 اس کا بذریعہ ضرورت اور بداہت کے ہے کیونکہ استدلال ضرور ہے منہ بنی

اوسکا طرف اوسى بدامت اور ضرورت يعنى مقدمات بدسيہ کے اور سبب  
 اختلاف اور اشتباہ کا حکم مذکور میں مشتبہ ہونا اوس چیز کا ہے کہ موقوف  
 ہوتا ہے اس پر حکم مذکور تصورات معانی اول الفاظ سے جو محکوم علیہ اور  
 محکوم بہ میں اور یہ منافی نہیں ہے بدیہی ہونیکو حکم کے کیونکہ ضروری  
 يعنى بدیہی وہ ہے کہ جب حاصل ہو تصور طرفین کا حاصل ہو حکم بلا ضرورت  
 کسی واسطہ يعنى دلیل کے بغیر فرض تحصیل حکم کے بلکہ بسبب تصورات  
 مذکورہ کے اور محل نزاع ایسا ہی ہے کیونکہ جو تصور کرے گا حقیقت حسن  
 و قبح کو حکم کرے گی عقل اوسکے ساتھ نفرت کے نسبت ترک قول يعنى  
 حسن کے اور فضل ثانی يعنى قبح کے بدون توقف کے اوپر کسی امر آخر کے  
 اصل واجب الوجود قادر و عالم ہے ساتھ تفصیل قبائح اور ترک واجبا  
 کے بموجب اول اصول کے جو قبل ازین مذکور ہوئے اور جو شخص کہ ایسا  
 حال ہوگا اوس سے صدور قبیح اور ترک واجب کا بالضرورت يعنى بالبدت  
 اور نتیجہ نکلتا ہے اسکا یہ کہ اللہ تعالیٰ نہیں کرتا ہے قبیح کو اور نہیں ترک  
 کرتا ہے واجب کو مکملہ اللہ تعالیٰ کا فاعل مختار ہونا ثابت ہوا ہے تو یہ  
 ثابت ہوا ہے کہ اللہ تعالیٰ افعال کا ارادہ کرتا ہے اور اسوجہ سے  
 یہ کہا جاتا ہے کہ اللہ تعالیٰ مرید ہے يعنى ارادہ کرنے والا افعال کا ہے  
 اور یہ بھی ثابت ہوا ہے کہ وہ اپنی افعال کے ترک کو بارادہ ترک کرتا ہے

اور یہ کہ افعال قبیح کو بارادہ ترک کرتا ہے اور یہی معنی اسکے ہیں کہ اللہ تعالیٰ اون ترکوں اور افعال قبیح سے کراہت کرتا ہے مکملہ یہ ظاہر ہو کہ جو حسن ہو اور واجب ہو اور سکا ترک مرجوح ہوتا ہے اور اس حسن کا فاعل راجح ہوتا ہے اور ظاہر ہے کہ حکیم سے ترجیح مرجوح جو قبیح سے محال سے تو ثابت ہوا کہ اللہ تعالیٰ فعل حسن کو ترک نہیں کرتا ہے مکملہ اللہ تعالیٰ امر حسن کا ارادہ کرتا ہے اور امر قبیح سے کراہت رکھتا ہے کیونکہ یہ ثابت ہوا ہے کہ اسکو علم ہر فعل حسن و قبیح کا ہے اور یہ بھی ثابت ہوا ہے کہ اسکے ارادہ سے بہت امور خیر واقع ہوتے ہیں اور قبیح سے راضی نہیں ہوتا تو ثابت ہوا کہ اللہ تعالیٰ امر قبیح سے کراہت کرتا ہے مکملہ اللہ تعالیٰ ظالم نہیں ہے کیونکہ ظلم قبیح ہے اور اللہ تعالیٰ کسی امر قبیح کو نہیں کرتا اصل افعال جو صادر ہوتے ہیں عباد یعنی بندگان اللہ تعالیٰ سے اس کے فاعل مؤثر وہی عباد ہیں بذریعہ اپنے اختیار کے کیونکہ وہ افعال صادر ہوتے ہیں بسبب اونکے ارادوں کے اور نزدیک فلاسفہ وہ فاعل اون افعال کے بطور ایجاب یعنی بلا ارادہ ہیں اور نزدیک مجبرہ یعنی اہل جبر کے موجد اسکا اللہ تعالیٰ ہے کیونکہ نہیں کوئی مؤثر اونکے نزدیک سوا ہے اللہ تعالیٰ کے اور استدلال کیا ہے امراول پر اپنے افعال عباد کے اختیاری ہونے پر ابو الحسن بصری نے

ساتھ ضرورت اور ہدایت کے اور یہ استدلال اسکا بعید صواب سے  
 نہیں ہے اور اگر استدلال کرین ہم اوپر ٹوکیں گے کہ اگر کوئی شئی قبیح  
 میں سے پائی جاتی ہے عالم میں تو عباد فاعل اپنے افعال کے ہیں اور  
 ملزوم یعنی وجود بعض قبل کا ثابت ہے باقرا خصم کے تو اس طرح وجود  
 لازم کا بھی اس تقدیر پر ضرور ہے اور بیان ملازمہ کا یہ ہے کہ جسے ثابت  
 کیا ہے کہ صدور قبیح کا محال ہے واجب سے پس ہو گا فاعل اسکا عینہ  
 واجب کا اور جبکہ ثابت ہوا کہ فاعل قبیح کا وہی عہد ہے تو ایسا ہی یعنی  
 اس طرح حسن کا بھی فاعل عہد ہے کیونکہ ہم یہ بالضرورت یعنی بالبدہت  
 جانتی ہیں کہ جو فاعل قبیح کا ہے وہی فاعل حسن کا ہے کیونکہ جسے جو شے  
 بولا ہے وہی شخص ہے کہ جسے سچ بولا ہے اور جسکو کہ ابوالحسن اشعری  
 نے ثابت کیا ہے اور سو سو م کیا ہے اسکو بنام کعبہ اور منسوب کیا ہے  
 وجود فعل و عدم فعل کا طرف اللہ تعالیٰ کے اور نہیں قرار دی اون میں  
 بندہ کیلئے کوئی شے تاثیر سے وہ قول غیر معقول ہے اس واسطے کہ اگر  
 وجود کسب کا بتا شیر عہد ہے تو تاثیر غیر اللہ تعالیٰ کی ثابت ہوئی اور اگر  
 محض بتا شیر اللہ تعالیٰ ہے تو پھر جبر ثابت ہوا اور اسناد قبیح کا نسبت  
 باری تعالیٰ لازم آگیا اور کوئی فائن اس ایما و قول کسب سے منو اشہ  
 کہا ہے مجبرہ یعنی اہل جبر نے کہ اگر قدرت و ارادہ عہد بجانب اللہ تعالیٰ

ہونگے اور بدو ان کے متنع ہوگا فعل اور باوجود ان کے واجب الصدور  
 ہوگا فعل تو فعل منجانب اللہ تعالیٰ کے ہے اور ملزم یعنی قدرت اور ارادہ کا  
 اللہ تعالیٰ کی جانب سے ہونا ظاہر الثبوت ہے تو یہی حال ہے اس کے  
 لازم کا پس جواب یہ ہے کہ نہیں لازم آتا ہے کہ فعل کے منجانب اللہ تعالیٰ  
 ہونے سے یہ امر کہ ہو فعل منجانب اللہ تعالیٰ کے اتہاے کا یہ ہے کہ شوم  
 ہوتا ہے اس سے ایجاب یعنی فاعل موجب ہونا بندہ کا نسبت اپنے  
 فعل کے جو مذہب فلاسفہ کا ہے لیکن جبر جس کا یہ حاصل ہے کہ صدور فعل کا  
 عبد سے محض بقدرت اللہ تعالیٰ ہو پس وہ نہیں لازم آتا ہے اور دفع الزم  
 ایجاب کا اس طرح ممکن ہے کہ ہم کہیں گے کہ ہونا کہ فعل کا منجانب اللہ تعالیٰ  
 مسلم ہے لیکن فعل عبد کا تابع ہے اس کے داعی یعنی ارادہ کا پس ہوگا فعل  
 اس کا ساتھ اس کے اختیار کے کیونکہ نہیں ارادہ کرتے ہم اختیار سے  
 مگر اس قدر اور بعد ظہور اس کے کہ فعل عبد تابع ہے اس کے ارادہ اگرنا  
 اگر کہو گے تم اس کا ایجاب بسبب ہونے الات کے اللہ تعالیٰ کی جانب سے  
 انو یہ منازعت تسمیہ میں ہوگی اور نہیں مضائقہ سے اس میں اور ہر شخص مجاز  
 ہے کہ جو چاہے اصطلاح مقرر کرے اور اگر یہ کہیں گے کہ اللہ تعالیٰ خالق  
 بندوں کا ہے اور اگر وہ نہ خلق کرتا ان کو تو نہ ہوتے افعال اور جب کہ  
 خلق کیا اللہ تعالیٰ نے ان کو تو صادر ہوے ان سے افعال تو ہوگا

اللہ تعالیٰ فاعل اور افعال کا تو گویہ بھی مثل قول سابق ان اہل جبر کی ہے  
 اور پہل ہے لیکن نہیں مخفی ہے عاقل پر جو نقص اوس میں ہے کیونکہ کہ  
 کلام فاعل بلا واسطہ میں ہے نہ فاعل بواسطہ میں شجرہ و جواب کہا ہو  
 اہل جبر نے کہ علم اللہ تعالیٰ کا متعلق ہے ساتھ فعل عبد کے پس ہوگا ترک  
 اوس کا متعلق اس واسطہ کی اگر فرض کیا جائے ترک اوس کا بندہ سے تو لازم آئیگا ہونا  
 علم اللہ تعالیٰ کا جہل اور لازم محال ہے پس ملزم بھی مثل اوسکے ہے  
 اور جبکہ ترک فعل بندہ سے محال ہوا تو ہوگا بندہ مجبور کہ میں گے ہم یہ  
 ہو چکا ایجاب کا جسکے فلاسفہ قائل ہیں یعنی اس صورت میں بندہ سے ضرور  
 فعل ضروری ہوگا لیکن جبر جسکا مدار اس پر ہے کہ فعل بندہ کا اللہ تعالیٰ سے  
 صادر ہو پس وہ اس تقدیر پر نہیں لازم آتا ہے اور لازم آتا ہے اہل جبر پر  
 مثل اس اعتراض کا فعل باری تعالیٰ میں کیونکہ اللہ کو ضرور علم ازلی اس نے  
 افعال کا بھی قبل اوسکے حاصل ہے تو اب اگر اہل افعال کو اللہ تعالیٰ  
 ترک کرے تو وہی نتیجہ پیدا ہوگا جو بندہ کے ترک سے لازم آتا ہے اور جس  
 بیان سے وہ جواب دیں گے وہی جواب ہمارا ہوگا علاوہ اذین نہیں ہوتا ہے  
 علم کہ جبکہ مطابق ساتھ معلوم کے ہو پس علم تابع ہوگا معلوم کا پس اگر مؤثر  
 ہو علم معلوم میں تو ہوگا معلوم تابع علم کا اور جو لازم آئیگا اور جبکہ علم مؤثر  
 نہوا تو نہ لازم آئیگا ایجاب تکملہ یہ بھی جواب اس شبہ کا ممکن ہے بلکہ

یہی اصل جواب متصور ہے کہ علم اللہ تعالیٰ کا صرف مجمل طور پر نہیں ہوتا بلکہ  
 اللہ تعالیٰ کو ازل سے یا قبل صدور فعل عبد یا قبل صدور اپنے فعل کے  
 صرف اسقدر علم نہیں ہوتا کہ عبد سے یہ فعل صادر ہوگا یا نہ کہ اللہ تعالیٰ یہ  
 فعل کریگا بلکہ اسکو علم تفصیل ہوتا ہے کہ وہ بندہ کو خلق کریگا اور اسکو  
 اختیار اور قدرت دیگا پس بندہ کو باوجودیکہ اختیار ترک و فعل کا حاصل ہوگا  
 وہ اپنے ارادہ سے فعل کو ترک پر ترجیح دیکر فعل کو کریگا اور اسطرح  
 اللہ تعالیٰ کو یہ علم تھا کہ وہ اپنے اختیار اور ارادہ سے اپنے تمام افعال کریگا  
 تو اب بوجہ علم اللہ تعالیٰ کے نہ فعل عبد میں اور نہ فعل اللہ تعالیٰ میں +  
 کسی طرح شبہ حیر و ایجاب کا ممکن ہے بلکہ اسصورت میں صادر ہونا افعال  
 عباد کا با اختیار عباد اور افعال اللہ تعالیٰ کا با اختیار اللہ تعالیٰ بہو جب علم  
 اللہ تعالیٰ کے فروری ہوگا پس بعد ایسے جواب شافی کے ممکن نہیں کہ  
 یہ قول امام فخر الدین رازی کا صحیح متصور ہو جو او نہوں نے نہایت العقول  
 میں لکھا ہے کہ اگر جمع ہونگے کل عقلا تو نہ قادر ہونگے اسپر کہ جواب  
 حین اسکا مگر بذریعہ التزام مذہب ہشام کے جو یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کو  
 نہیں علم ہوتا اشیاء کا قبل اونکے وقوع کے کیونکہ یہ جواب بلا تسلیم مذہب  
 ہشام اور خاص باثبات علم ازلی اللہ تعالیٰ کی دیا گیا ہے فالحمد للہ  
 الحمد للہ تعالیٰ شانہ یہ صیوحت کہ ثابت ہوا کہ بندہ کیلئے افعال اختیار

ہمیں تو جو فعل ایسا ہو کہ اسکی وجہ سے بندہ مستحق مدح یا ذم ہو یا جسکی  
 نسبت یہ اس سے کہنا صحیح ہو کہ کیون کیا تو نے یہ فعل تو وہ فعل اسکا  
 ہی اور جو اسو اسکے ہی ہیں وہی فعل اللہ تعالیٰ کا اصل حقیقت  
 ثابت ہوا یہ امر کہ فعل بارئ تعالیٰ کا تابع ہی اس کے داعی یعنی ارادہ کا  
 اور وہی علم ہی مصلحت فعل یا ترک کا تو افعال اللہ تعالیٰ کے نہ خالی  
 ہوں گے مصالح سے یعنی یہ کہ اللہ نہیں کرتا کسی فعل کو مگر واسطے کسی  
 ایک غرض کے اور جبکہ یہ ثابت ہوا کہ اللہ تعالیٰ کامل بذاتہ ہی اور مستغنی  
 ہی غیر سے تو یہ مصالح نہ عائد ہوں گے طرف ذات اللہ تعالیٰ کے  
 بلکہ عائد ہوں گے طرف اس کے عباد کے اور حسب وقت کہ یہ ثابت ہوا کہ افعال  
 اس کے واسطے مصالح اس کے عباد کے ہوتے ہیں تو ثابت ہوگا بطریق  
 عکس کے یہ کہ جس میں کچھ فساد ہے بہ نسبت عباد کے وہ نہ صادر ہوگا  
 اللہ تعالیٰ سے مبصرہ یعنی بیان کیا ہی حقیقت ارادہ اللہ تعالیٰ کو جو  
 واسطے فعل ذات اللہ تعالیٰ کے ہوتا ہی لیکن ارادہ اللہ تعالیٰ کا واسطے  
 افعال عباد کے پس امر کرنا ہی اسکا اونکو ساتھ او نخصین افعال کے  
 اور امر کرنا ساتھ قبیح کے متضمن ہے فساد پر تو اللہ تعالیٰ نہیں امر کرتا مگر  
 قبیح کا اور یہ بیان کیا ہی کہ وہ نہیں کرتا ہی قبیح کو تو وہ نہیں راضی  
 ہوتا ہی ساتھ قبیح کے کیونکہ راضی ہونا ساتھ قبیح کے مثل فعل قبیح کے



قبیح ہی تفسیر جو کہ وارد ہوا ہے کسی روایت میں کہ اللہ تعالیٰ خالق خیر شر  
 اوس میں مراد شر ہی ہے وہ چیز ہی کہ مناسب طبائع نہو اگرچہ وہ شامل  
 مصلحت مفید پر ہو تکملہ یا آنکہ یہ کہا جائے کہ مراد اوس کے خالق ہونا  
 اللہ کا ہی شر و رکو بواسطہ خلق او کے فاعلون کے یا آنکہ مراد خلق سے  
 خلق تقدیری ہے جس سے مراد صرف یہ ہی کہ علم ازلی اللہ تعالیٰ  
 میں وقوع اون شر و رکا گذر ایسی جیسا بعض اعلام نے اوس کی تصریح  
 کی ہے کچھ طینت کی خوبی اور بدی جو احادیث میں مذکور ہے اور یہ  
 تصریح ہوئی ہے کہ مومن طینت خیر سے خلق ہوئے ہیں اور کفار طینت  
 بد سے اور اوس کے سوا یہ بھی ثابت ہوتا ہے بعض احادیث سے کہ ہر  
 مولود فطرت اور خلقت اسلام پر خلق کیا گیا ہے جس سے طینت  
 حقیقی سب کی اچھی ثابت ہوئی ہی اور علاوہ ازین طینت کی بھلائی بُرائی  
 کی صورت میں بندہ کی مجبوری کا الزام اور ذریعہ ظلم کا خلائی پر متصور  
 ہوتا ہی اس سبب سے اہل بحث کو علماء نے مباحث مشککہ سے  
 خیال کیا ہے مگر نظر عدل کامل اللہ تعالیٰ کے یہ تسلیم کرنا ضروری کہ  
 طینت کی بھلائی اور بُرائی کو ایسا دخل افعال میں نہیں ہے کہ بندہ  
 کسی امر کے لئے مجبور ہو جائے بلکہ اوس کا اثر صرف بقدر میلان ممکن تسلیم  
 ہی اور ممکن ہے کہ یوں جمع کیا جائے ان احادیث کا کہ جب اللہ تعالیٰ

حکیم مطلق ہی اور قیج کو ہرگز پسند نہیں کرتا ہے تو جو مخلوقات اللہ تعالیٰ کے  
 ہیں وہ سب فی حدیثہ خیر نفس ہیں پس قوی انسانی در حقیقت خدا نے  
 مائل الی الخیر خلق کیے ہیں اور اسی وجہ سے یہ صحیح کلام ہے کہ ہر مولود فطرت  
 اسلام پر مخلوق ہے اور چونکہ یہی قوی مبادی افعال ہیں اور انہیں قوی  
 کی وجہ سے مومن کی جانب سے افعال حسنہ کا تصرف حسن صدور ہوتا ہے  
 اور کافر سے بوجہ انہیں قوی کے بوجہ سوء تصرف کے افعال قبیح صادر  
 ہوتے ہیں تو احادیث طینت کا حاصل یہ ہو سکتا ہے کہ مبادی  
 افعال و قوی جو مخلوق ہو یہ ہیں مومنین میں وہی ایک طرح پر انکے  
 حق میں مبادی خیر ہیں اور اسی طرح طینت طیبہ متصور ہیں اور دوسرے  
 طرح پر وہی مبادی مبادی شر و بوجہ سوء اختیار و تصرف کے  
 کفار کے حق میں ہو کر مبادی شر وریکے ہو جاتے ہیں اور اسوجہ سے  
 وہ اونکے حق میں طینت خبیثہ متصور ہیں یا یہ کہا جائے کہ حدیث  
 فطرت میں اشارہ یہ ہے طرف بالطبع مائل الی الخیر ہونے قوی عقلی  
 انسان کے اور حدیث طینت میں اشارہ یہ ہے طرف میلان افرجہ  
 مختلفہ انسانی کے طرف خیر یا شر کے اور یہ ظاہر ہے کہ افرجہ معتدلہ  
 مائل الی الخیر ہوتے ہیں اور علیٰ ہذا القیاس جو اقرب الی الاعتدال  
 ہوں بر خلاف اسکے افرجہ غیر معتدل مائل الی الشر ہو یہ قدر میلان کے

کرم عباد کا جن سے قدرت کاملہ وعظمت صانع اور فیض موجود اتم اسکا  
 ثابت ہو ایک امر راجح بمقابلہ عدم خلق کیے ہیں ایجا و عباد و خلق بنظر  
 حکمت اللہ تعالیٰ کیے واجب ہیں تاکہ نہ لازم آئی ترجیح مرجوح یعنی عدم  
 خلق کی تکملہ چونکہ اجزای فلیک اور ناریہ اور ہوا میں بوجہ اونکے  
 لطافت کی زیادہ تر ریاضت قبول حرکات و سکنات اور اولیٰ کا  
 کی ہے بمقابلہ پانی اور مٹی کے تو پیدا کرنا اجسام ذی ارواح اور اموات کا  
 افلاک نارہ ہوا سے اولیٰ و راجح ہے بمقابلہ خلقت اجسام ذی ارواح کے پانی  
 اور مٹی سے تو بنظر حکمت اللہ تعالیٰ کے خلق ہونا ایسے اجسام کا ضرور ہے  
 جو ملائکہ اور جن اور شیاطین میں اور چونکہ اصل مادہ فلیکی اور ناریہ اور  
 ہوائی بوجہ لطافت نظرائی انہیں دیتا تو ان اجسام کا نظرائی دنیا ضرور ہے  
 اور معتمد اقران اور احادیث سے وجود ایسے اجسام کا ثابت ہے پس سطح  
 ایمان وجود ملائکہ کا بھی واجب ہے متبصرہ تکلیف کرنا بار تعالیٰ کا اپنے  
 عباد کو یہی امر کرنا بار تعالیٰ کا ہی عباد کو ساتھ اوس چیز کے کہ اوس میں  
 ادکی مصلحت دین و دنیا ہے اور نہی کرنا اوس کا اوس سے جسمیں کوئی  
 مفیدہ اونکے حق میں ہے اور یہ سنانی حکمت نہیں ہے بلکہ عین نقصان  
 حکمت سے اور اگرچہ اوس میں مشقت ہو تو وہ نہ ہوگا

قبیح اور غرض تکلیف سے تعمیل کرنا عباد کا ہے ساتھ اس چیز کے کہ تکلیف  
 دی گئی ہو اور اسکی پس تکلیف اس چیز کی کہ جس کے بندہ کو طاقت  
 نہیں ہے حسن نہوگی کیونکہ تعمیل اسکی ممکن نہیں ہے **مصلحت**  
 جسوقت کہ جاننا باری تعالیٰ نے کہ عباد نہیں تعمیل کریں گے  
 تکلیف کی مگر بابت فعل حسن کے کہ جسکو اللہ تعالیٰ کرے تو واجب  
 ہوگا قصد و رایسے فعل حسن کا باری تعالیٰ یہ تاکہ نہ منتقص ہو غرض تکلیف  
 کی اور قصد و رایسے فعل حسن کا موسوم باطف ہے تو ہوگا لطف  
 واجب باری تعالیٰ پر بنظر اس کی حکمت نامہ کے **فصل ثالث بیان**  
 نبوت و امامت میں جبکہ غرض خلق عباد یہ ہوئی مصلحت انہیں  
 عباد کی پس تنبیہ کرنا اور نکو اوں کے مصالح اور مفاسد پر ایسے  
 امور کے باب میں کہ جس میں عقول اوں کے مستقل اور کافی اور رک  
 مفاسد و مصالح کے لئے نہیں ہیں ایک لطف واجب ہے اور علاوہ ان  
 جبکہ ممکن ہے بسبب کثرت حواس و آلات عباد کے اور اختلاف و یکے  
 دواعی یعنی خواہشوں اور ارادوں کے وقوع شرف و کاف  
 اتشای ملاقات و معاملات عباد میں تو تنبیہ کرنا بندوں کا اوپر اوں کے  
 کیفیت معاشرت کی اور اوں کے حسن معاملت کی اور اوں کے نظام  
 امور معاش کی کہ جس کا نام شریعت ہے ایک لطف واجب ہے اللہ تعالیٰ پر

اور چونکہ اللہ تعالیٰ قابل اشارہ سبب نہیں ہے تو تنبیہ اور نکی بغیر واسطے  
 کسی مخلوق کے جو مثل او کی ہو غیر ممکن ہے پس بعثت رسل یعنی  
 مبعوث کرنا رسولوں کا واجب ہے اصل متمتع ہونا وقوع قبائح کا اور  
 خلل کرنے کا ساتھ واجبات کے رسولوں سے اس طرح پر کہ نہ خارج  
 ہوں وہ حد اختیار سے تاکہ نہ متاثر ہوں اور نہ عقول خلق کے  
 اور مٹا ہوں وہ بسبب اس کے کہ وہ لاتے ہیں منجانب اللہ  
 کے ایک لطف ہے حق بن عباد اور انبیاء کے پس ہو گا واجب اور یہ  
 لطف عصمت ہے پس رسول معصوم ہیں کچھ انبیاء علیہم السلام  
 کہ معصوم ہیں جیسا ثابت کیا گیا تو او نے صد و معاصی ممکن نہیں اور  
 جو قضیہ حضرت آدم و در باب کہائے گہو کے مذکور ہے یا جو قصہ حضرت  
 داؤد کا در باب نکاح کرنے زوجہ اور یا کے مذکور ہے اور اسی طرح  
 جو امر ثابت ہوا ہے وہ درحقیقت صرف صدور ترک اولی کا تھا اور وہ  
 کوئی معصیت نہ تھی مقدمہ ہر مبعوث منجانب حضرت اللہ تعالیٰ  
 کی طرف سے کسی قوم کے اگر نہ مؤید ہو ساتھ ایک ایسے امر کے جو خارق  
 عادت ہو اور خالی ہو معارضہ سے اور مقرون ہو توحیدی یعنی طلب معاوضہ  
 سے اور موافق ہو ساتھ دعویٰ مبعوث مذکور کے تو نہوگی عباد کو کوئی سبب  
 طرف اس کے تھدیق کی اور نام رکھا جاتا ہے اس کا معجزہ پس ظہور

معجزات رسولوں کے لئے واجب ہے بغرض تکمیل غرض نبی کے  
 تکملہ اول چونکہ قبل ازین زمانہ ایسے مختلف میں نبی اور رسول  
 واجب تھے بطور لطف لہذا بہت انبیاء و رسول قبل ازین مبعوث ہوئے  
 ہیں جبکہ ایمان لانا واجب ہے تکملہ دوم جبکہ ارسال کتب متضمنہ اوامر  
 و نواہی ضروری اور محتوی معارف و مواظب ضروریہ ایک لطف ہے  
 حق عباد میں بغرض ان کے ہدایت کے اور اسید وجہ یہ ارسال کتب  
 مذکورہ واجب ہے اور باوقات مختلف بہت یہ کتب ارسال ہوئے  
 ہیں تو اود کا ایمان لانا ضروری اصل حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 وآلہ وسلم ابن عبد اللہ ابن عبد المطلب ابن ہاشم ابن عبد مناف رسول  
 کیونکہ انہوں نے دعویٰ کیا نبوت کا اور ظاہر کیا معجزات کو لیکن دعویٰ  
 پس معلوم ہے بذریعہ تو اتریف تو اثر روایات کے لیکن معجزات پس  
 کثیر ہیں اور اظہار و نمین سے قرآن ہی کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ  
 وسلم نے تمدی یعنی طلب معارضہ کیا ساتھ اوس کے عرب سے اور عاجز  
 رہے عرب اوس کے معارضہ کرنے سے باوجود کہ اون کے لئے  
 دواعی اور اسباب و محرکات معارضہ بکثرت موجود تھے اور اون کو  
 فصاحت بافراط حاصل تھی اور انک نہیں قادر ہوا کوئی فصیح عربی  
 اور پر ترکیب کلمات کے اور پر نوال و طریقہ قرآن کے پس ہوا وہی قرآن

معجزہ پس ہیں محمد صلی اللہ علیہ وآلہ نبی برحق تکملہ قرآن جسطرح بوجہ فصاحت  
 معجزہ ہو وہ بوجہ کثرت علوم صحیحہ اور کثرت برکات و تائیدات عجیدہ اور کثرت  
 اخبار غیب اور تکلیلات شریعہ کی ہی معجزہ و تکملہ معراج جسمانی رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وآلہ کے یعنی جانا حضرت کا تا بنمازل قرب عرش الہی ایک بہت  
 قلیل زمانہ میں بحالت بیداری بحجم شریف ایک امر ممکن ہی اور روایات  
 صحیحہ اس باب میں منقول ہیں پس یہ امر حق ہی اور بہت سے مصالح پر  
 محتوی ہی مثل اطہار عظمت شان حضرت کیے اور یہ کہ حضرت کو علم  
 عیانی معارف حقیقہ کا حاصل ہو جائے اور یہ کہ اوسکے اطہار یہ امتیاز  
 ایمان کامل کا ہی ہو جائے ہذا یہ جبکہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ  
 نبی ہیں تو واجب ہی کہ ہوں معصوم اور تمام جسکو کہ وہ لائے ہیں  
 اور نہیں معارض ہی اوسکے لئے عقل واجب ہی تصدیق اوس کی  
 اور اگر نقل کیجائے اور حضرت سے کوئی ایسی شے کہ معارض ہو جسکے  
 لئے عقل تو نہیں جائز ہوگا انکار اوس کا بلکہ اوسنہ توقف کیا جائیگا  
 یہاں تک کہ اوسکا سرور از ظاہر ہو اور شریعت اوسکے جو ناسخ ہی واسطے  
 تمامی شرائع کیے اور باقی رہے گی تا بقائے دنیا واجب یہ اطاعت  
 اوسکی اور تعمیل اوسکے احکام کی اصل جبکہ ممکن ہی بعد نبی وقوع شر  
 و فساد اور ارتکاب معاصی کا خلق سے تو واجب ہی حکمت اللہ تعالیٰ و جود

ایک رئیس کا کہ غالب ہو اور آمر ہو معروف یعنی نیکی کے لئے اور ناپسندیدہ  
منکر کے لئے اور مبین ہو اور سکی لئے جو مخفی رہے امت پر غوامض شرع  
میں سے اور نافذ کر نیوالا ہو اور اسے حکام شرع کے تاکہ امت صلاح  
سے اقرب اور انبعد ہو فساد سے اور محفوظ رہیں فتنوں اور  
فساد کے وقوع سے کیونکہ وجود ایسے رئیس کا لطف ہی اور یہ ثابت  
ہو چکا ہے کہ لطف بنظر حکمت کے اللہ تعالیٰ پر واجب ہے اور یہ لطف  
موسوم بامامت ہے پس امت واجب ہوگی تکملہ حیکہ علت حاجت  
خلق کے طرف امام کے یعنی محتاج ہونا اور نکاح طرف امام کے اپنی ہدایت  
میں موجود ہے ہر زمانہ میں واجب ہے وجود امام کا ہر زمانہ میں اصل اور  
حیکہ علت حاجت کی طرف امام کے عدم عصمت خلق ہے تو واجب ہوا یہ کہ ہو  
امام معصوم کیونکہ اگر وہ نہ معصوم تو نہ حاصل ہوگی غرض حکیم کی اصل حیکہ عصمت  
امام کی غیر مودی ہی طرف الجابی خلق کی یعنی طرف مجبور کرنے خلق کے اور یہ صلاح  
کے تو ممکن ہے وقوع فتنہ اور فساد کا سبب کثرت ائمہ کے تو ہو گا  
امام واحد تائے اقطار دنیا میں اور استعانت کریگا وہ ساتھ اپنے  
نائیون کے جو اون اقطار میں ہوں تکملہ حیکہ نصب امام کا اللہ تعالیٰ  
کی جانب سے بغرض ہدایت خلق کے ہے تو واجب ہو گا خلق پر حاصل  
کرنا معرفت امام کا اور اطاعت کرنا امام کے اور جو مخالفت کریں امام کے



وہ فاسق ہوں گے اور جو اوس سے لڑیں وہ ضرور کافر ہوئے بموجبِ حادثہ  
متفق علیہ کے جس میں ایک یہ ہے کہ مَنْ مَاتَ وَلَمْ يُعْرِفْ اِمَامًا مِنْ مَنَابِهْ مَاتَ  
مَيِّتَةً جَاهِلِيَّةً یعنی جو مرے اور نہ پہچانے اپنے زمانہ کے امام کو وہ کفر کی موت  
مر گیا بلکہ اس سے لا اخل کفر باطنی مخالفین کا بھی ثابت ہوتا ہے یہ اسی  
جسکے عصمت ایک امر مخفی ہے کہ نہیں مطلع ہوتا اوس پر مگر علام الغیوب تو نہیں  
خلق کے لئے کوئے طریق معرفت معصوم کا پس واجب ہے کہ جو امام ایسا  
کہ نص میں تصریح کی ہو اوپر اوس کی امام ہو نیکی اللہ تعالیٰ انے یا نبی نے  
یا اوس امام نے جو قبل اوس کے ہو مکملہ اگر رعیت کو اختیار نصب  
و تعیین امام کا حاصل ہو تو ممکن ہو گا کہ جو شرف و بوجہ وقوع خطا  
کے انتخاب میں یا بوجہ اختلاف آراء نسبت انتخاب کی یا بوجہ انتخابات  
متعددہ کے پس رعیت کو اختیار انتخاب کا حاصل نہ ہو گا <sup>لف</sup> **مستدرم**  
جب کہ ثابت ہو کہ کوئے زمانہ امام معصوم سے خالے نہیں ہوتا جس  
امر پر متفق ہوگی کل استیج کسی عصر کی اور مخالف نہ ہو عقل کے وہ  
امر حق ہو گا **مصل** جب کہ ثابت ہو او جو ب عصمت امام کا اور نہیں  
ثابت ہوئے عصمت غیر ائمہ اثنا عشر یعنی غیر دوازده امام علیہم السلام  
کے باتفاق مخالفین کے تو ثابت ہوئے امامت ائمہ اثنا عشری علیہم السلام  
کے بسبب اولن کے عصمت کے پس واجب ہوئے اطاعت و متابعت

اوں کے ہر واقعہ پر حکم بہت سی احادیث سے ثابت ہے کہ حضرت  
 جناب امیر المومنین علی ابن ابیطالب علیہ السلام کو رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وآلہ نے اپنا جانشین اور وصی اور بعد ازاں خلیفہ مقرر کیا اور متعدد ایسا  
 قرآنی بھی اس پر دلالت کرتے ہیں پس جناب امیر علیہ السلام کو جب  
 نص منجانب اللہ تعالیٰ اور منجانب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ بعد رسول  
 اللہ کے بلا فصل خلیفہ اور امام برحق ہیں اور بہت سے احادیث فریقین  
 یہ تصریح ہے کہ بارہ خلیفہ اور امام بعد پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ کے ہوں گے  
 اور وہ اولاد رسول اللہ اور اولاد جناب امیر علیہ السلام سے ہوں گے  
 اور بعض میں کل سماء ائمہ اثنا عشر علیہم السلام کی بصراحت مذکور ہیں  
 اور بعض میں حضرت اسماء جناب امیر علیہ السلام اور جناب مام حسن علیہ  
 السلام اور جناب مام حسین علیہ السلام کے ذکر کر کے بعد ازان یہ لکھا ہے  
 کہ باقی نو امام اولاد جناب مام حسین علیہ السلام کے ہوں گے اور بہت سے احادیث  
 سے ثابت ہے کہ ہر امام سابق نے امام مابعد کے ہونے کے باب میں نص ہے  
 کہ وہی تھی تو اس وجہ سے بھی امامت ائمہ اثنا عشر علیہم السلام  
 بخوبی ثابت ہے جیسے اسماء مبارک یہ ہیں اول امام حضرت علی ابیطالب  
 دوسری حضرت امام حسن ابن علی تیسری حضرت امام حسین ابن علی چوتھی  
 امام حضرت علی ابن الحسین پانچویں امام حضرت محمد ابن جعفر ابن محمد

سائوین امام حضرت موسیٰ ابن جعفر آٹھویں امام حضرت علی  
 ابن موسیٰ نوین امام حضرت محمد ابن علی دسویں امام حضرت علی  
 ابن محمد گیارہویں امام حضرت حسن ابن علی بارہویں امام حضرت  
 محمد ابن الحسن تکملہ امام کو قدرت معجزہ کی عطا ہونا جسکے ذریعہ سے  
 وہ اپنی امامت اور رسالت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بقا  
 مخالفین ہر طرح ثابت کر سکے ایک لطف عباد کے حق میں متصور ہے  
 اور عمدہ ذریعہ بندوں کی ہدایت کا ہے پس یہ لطف ہی اللہ تعالیٰ  
 پر نظر اوسکی حکمت کاملہ کے واجب ہے تکملہ ائمہ اثنا عشر علیہم  
 السلام نے بروقت ضرورت بہت سے معجزات دکھلائیے اور اسوجہ سے  
 ہی امامت اونکی بخوبی ثابت ہے پس وہی سب ائمہ برحق ہیں فائدہ  
 سبب حرمان خلق کا حضور امام زمان سے نہیں منجانب اللہ تعالیٰ کے  
 کیونکہ اللہ تعالیٰ نہیں کرتا کوئی امر مخالف مقتضائی حکمت کے اور نہ  
 منجانب امام کے بسبب اوسکی معصوم ہونیکے پس ضرور یہ کہ سبب  
 منجانب اوسکی رحمت کے اور جب تک یہ سبب غیبت کا موجود رہے گا  
 نہ ظاہر ہونگے امام اور حجت بعد فق کرنے علت مانع کے اٹا ہے اور ظاہر کرنے  
 حقیقت کے قائم ہو جائیگی اللہ تعالیٰ کیلئے اوپر خلق کے کیونکہ جو اللہ تعالیٰ پر واجب  
 تھا وہ اوسنی کر دیا اور عدم ظہور بوجہ عدم انقیاد و خلافت کے واقع ہوا اور استبعاد

اوس کی طول عمر میں بعد ثبوت امکان اور وقوع طول عمر کے اویس کے  
 غیر کے حق میں مثل نوح اور خضر عیسیٰ علی نبینا وعلیہم السلام کے  
 صریح جہل ہے مکملہ استبعاد بوجہ اختفاء امام کے بھی صحیح نہیں ہے  
 جبکہ یہ حضرت عیسیٰ و حضرت خضر علیہم السلام کے حق میں مسلم الثبوت ہے  
 بمصرہ ہر گاہ انبیاء اور ائمہ ایسے اشخاص نہیں کہ امت او کی جانب  
 تعلم اور تاوب میں محتاج ہیں تو واجب ہی یہ کہ ہوں وہ اعلم اور  
 اشجع اور جب کہ میں وہ معصومین تو واجب ہی یہ کہ ہوں اقرب نسبت  
 تمام آدمیوں کے اللہ تعالیٰ کی جانب اور چونکہ امام رعیت نبی سے ہر  
 تو واجب ہی یہ کہ ہوں نسبت حق کے فضل میں طرف امام کے مثل نسبت  
 امام کے طرف رعیت کے مکملہ صحابہ کی مدح میں بیشک متعدد آیات  
 قرآنی اور احادیث ہیں مگر برخلاف اسکے بہت سے آیات اور احادیث  
 سے یہ بخوبی ثابت ہے کہ اونہیں اہل نفاق ہی شریک تھے تو اب  
 دونوں قسم کے آیات و احادیث کو باہم ملانے سے یہ ضرور واجب تسلیم  
 ہے کہ کچھ صحابہ لائق مدح و ثناء و کچھ مصداق آیات اور احادیث  
 دم تھے پس یہ عقیدہ درحقیقت درباب صحابہ کے حق ہے کہ دونوں  
 قسم کے آیات و احادیث کی مصداق اونہیں موجود تھے اور محدوین  
 صحابہ بعد اہلبیت علیہم السلام کے اول درجہ کے مومنین تسلیم ہونا

چاہیے اور یہی تہیہ فریقین کے اصول کا اور وقت لائق تسلیم ہو سکتا ہے  
 جبکہ با تعصب و نفسانیت ایسے مسائل میں غور کیا جائے مگر عیب  
 مدوح ہونے صحابہ کا ضرور یہ ہے کہ جس مخالف حکام رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے نہیں کی اور ہمیشہ بموجب آپ کی وصیت  
 کے شک قرآن اور عترت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے  
 کیا ہی وہی صحابہ مدوحین ہیں **فصل رابع** بیان معاد میں جانتو کہ  
 اللہ تعالیٰ نے خلق کیا انسان کو اور عطا کیا اس کو علم قدرت اور ارادہ  
 اور مادہ پاک اور قومی مختلفہ اور گردانا ہی اویس کے زمام اختیار کو  
 اویس کے ہاتھ میں اور اس کو تکلیف دی ہی تکالیف شافہ کی اور  
 مخصوص کیا ہی اس کو ساتھ الطاف خفیہ و جلیہ کے واسطے ایک  
 غرض کے جو عائد ہوگی طرف اویس کے اور نہیں یہ مگر ایک نفع ایسے  
 کمال کا جو نہیں حاصل ہو سکتا مگر بذریعہ کسب کے اس واسطے کہ اگر  
 ممکن ہوتا یہ امر بلا واسطہ تو خلق کرتا وہ ان کو متصف اسی کمال کے  
 ساتھ ابتداء اور جبکہ دنیا دار تکلیف ہو تو وہ دار کسب سے اور  
 فرور ہی کہ زندہ رہے انسان ایک مدت تک کہ ممکن ہو تحصیل ایسے  
 کمال کی بیچ اس مدت کے اور بعد ازاں رجوع کرے وطن  
 دار جزائی کے اور نام رکھا گیا ہے اس کا دار آخرت مقدم وہ چیز

کہ جس کی طرف انسان اشارہ کرتا ہے جسکے وہ لفظ انا کہتا ہے جس کے  
 معنی میں کہ میں وہ جو ہر مجر دہی یعنی ایک موجود بالذات اور مجر دہی  
 مادہ اور جسمیت سے کیونکہ اگر عرض ہوتا تو ہر آئینہ محتاج ہوتا ایسے محل کا  
 جو متصف ہوتا ساتھ اویسکے اور نہیں متصف ہوتی کوئی شئی ساتھ  
 انسان کے بالضرورت یعنی بالبدانت بلکہ وہ متصف ہوتا ہی ساتھ  
 اوصا کے جو غیر اویسکے ہیں تو انسان جو ہر ہی اور اگر وہ صاحب نفع  
 یعنی قابل اشارہ جسم ہوتا تو ہوتا ہی بدن یا کوئی شئی اویسکے جوارح  
 یعنی اعضا سے جو نہیں متصف ہوتے ساتھ علم کے لیکن وہی انسان  
 بالضرورت و بالبدانت متصف علم کے ساتھ ہوتا ہی تو انسان ہوگا  
 جو ہر مجر دہ عالم اور بدن اور تمامی جوارح آلات اویسکے ہونگے اوس کے  
 افعال میں اور ہم نام رکھتے ہیں اویسے جو ہر مجر دہ کا اس مقام ذکر  
 میں روح تکملہ یہ قول کہ یہ نفس ناطقہ اور روح انسانی جو ہر مجر دہی  
 جسکی تصریح بیان محقق علیہ الرحمہ نے کی ہے قول ایک جماعت متکلمین اور  
 علی العموم جمیع حکماء نامی کا ہی مگر ایک دوسرے قول یہ ہے کہ نفس ناطقہ  
 اور روح انسانی جسمانی ہی اور اسیکے قائل ایک جماعت کثیر متکلمین کے  
 ہی اور قرآن و احادیث کا ظاہر ہی یہی معلوم ہوتا ہے اور اس پر  
 بہت سے دلائل قائم ہو سکتے ہیں بلکہ اس باب میں دعویٰ بدانت

ممکن ہے کہ فی الواقع نہیں ہو وہ شے جس پر مدار علم و حیات انسانی کا ہے خارج جسم  
 انسان سے اور یہ لائق تسلیم نہیں ہے کہ کوئی جسم کیسا ہی لطیف ہو تصفیم  
 کے ساتھ نہیں ہو سکتا ہے اور جو لوگ وح انسانی کو جسمانی کہتے ہیں انہیں بہت  
 اختلاف ہیں اسباب میں کہ وہ کل جسم انسان یا کوئی خرد جسم انسان کا ہے لیکن  
 قول اقرب الی الصواب یہ ہے کہ وہ ایک خرد و لطیف جسمانی ہے جو تمام اعضا میں ساری  
 اور اوپر مدار علم و حیات انسان کا ہے اسباب میں بھی اختلاف ہے کہ مادہ اوس کا کیا  
 بعض اوس کو جسم ہوائی بعض جسم ماری اور بعض عناصر رباعہ کہتے ہیں اور بعض  
 کا قول ہے کہ وہ اجسام نوریہ سماویہ لطیفہ الجواہر میں جنکی طبیعت زیادہ تر مشابہ  
 ضوء آفتاب سے ہے اور وہ تھل و تبدل اور تفرق و تفرق کو قبول نہیں کرتے  
 اور جب بدن پیدا ہو جاتا ہے اور مستعد قبول روح کا ہوتا ہے تو بحکم اللہ تعالیٰ  
 یہ اجسام سماویہ اوس میں نفوذ کر جاتے ہیں مثل نفوذ آگ کے کوئلہ میں اور  
 مثل نفوذ تیل کے تل میں اور مثل گلاب کے گلاب کے پھول میں مگر ممکن  
 ہے کہ یہ کہا جائے کہ بنظر اوس کے نورانی ہونے کے اور بنظر اوس کے کمال  
 لطافت کے اور نیز بنظر بعض احادیث خلقت روح اور خلقت نور محمدی صلی اللہ  
 علیہ وآلہ بر نظر کر کے یہ گمان ممکن ہے کہ ارواح انسانی کا مادہ خلقت مشابہ ہو مادہ  
 افلاک اور کوکب اور اون النوار سے جو کہ زیر عرش مخلوق ہوئی ہیں اور  
 باختلاف مراتب ارواح انھیں مواد میں سے کسی مادہ کے مشابہ مادہ سے

پیدا ہوئی ہیں اور یہ قول درحقیقت بہت قریب ہی اس قول سے حسین  
 اور جگر جسام اور یہ سہارے تسلیم کیا ہو لیکن اس باب میں حکم قطعی ممکن  
 نہیں کہ یہ اسرارِ حُکمت اللہ تعالیٰ کی ہیں اور اس میں غور و سوا سے مزید تشریح  
 کے اور کوئی فانی نہیں رکھتا اور اس وجہ سے جب سوال کیا گیا تھا روکی  
 نسبت تو قرآن میں بھی جواب رحمت ہوا کہ **قُلِ السَّابِقُونَ مِنْ أَفْرَاقِهِمْ**  
 یہ ہے کہ مدح ایک حکمِ نفل میرے رب کا ہے اور عہدِ اس مقام میں غور کرتے نہیں  
 زیادہ غلطی ممکن ہے پس کہلی ضرورت زیادہ غور کی نہیں اور بنظر اس کے  
 کہ روئے انسانی فی الواقع ایک عالمِ صنعت اور ایک عالمِ حکمت ہے یہ کہنا  
**انباؤ اللہ احسن الخالقین والحمد لله رب العالمین**  
 مستحقِ مدح و جمیع کرنا اجزاء سے بدن انسان کا اور تالیف کرنا اور کائناتِ مرکب  
 کرنا اور نکاتِ مثل اور سکے کہ وہ تھا اور عادہ کرنا اور سکے رفیع مدبر و کا طرف  
 و سکے نام رکھا جائے ہم حشرِ اجساد یعنی حشرِ جسام اور یہ ممکن ہے اور  
 اللہ تعالیٰ قادر ہے تمام ممکنات پر اور عالم ہی تمام ممکنات کا اور جسم قابلِ مدح  
 یعنی بقاوت رکھنا ہے تالیف کی تو اللہ تعالیٰ قادر ہے اور اس حشر کے  
 اصل انبیاء نے تمام خبر دی ہے حشرِ اجساد کی اور وہ مناسب ہے حکمت  
 کلیہ کی پس حشرِ اجساد حق ہے بسبب عصمتِ انبیاء کے اور جنت و نارِ جہنم  
 ہو گئے اور جن کا وعدہ انہیں انبیاء نے کیا ہے وہ خلق ہو چکے ہیں



ہیں تاکہ استیفاء کیا جائے حقوق مکلفین کا از شتم ثواب و عقاب کہ اور  
 اسبطرح سوال سنگ فکیر اور غدا شہ قہر اور عثر اطوار و تظاہر کتب کا ایضہ پیش  
 ہونا نامہائے اعمال نمک و بدکا اور گویا ہونا جوارح کا اور عوارض کے جسکی  
 خبری سے انبیاء و ائمہ احوال آخرتہ میں سے درسیہ حق ہیں بسبب ان کے  
 نمک ہونیکے اور خبر دینے انبیاء نے صادقین کے ہدایہ اعادہ معدوم کا  
 محال ہرگز نہ لازم آئیگا کمال عدم کا بیچ وجود واحد کے پس ہوگا وہ وجود  
 وجودانین اور یہ محال ہی اور یکہ مشر جاد حق ہوا تو واجب ہوا کہ نہ معدوم  
 ہوں اجزا سے بدن مکلفین و ضرار وایح اون کی بلکہ تبدیل ہوتا ہے نہ  
 مزاج اور قنابسکا اشارہ واقع ہے گل من علیہما فان اور شکر گل  
 شکی ہکا لک لک و کچھ ہمیں اوس کے کناہ طرف اسی تبدیل تالیف و مزاج  
 کے ہی بحث فلاسفہ نے کہا ہرگز مشر اس محال ہی کہ ہو کہ جبکہ معدوم  
 ہو مزاج اوسکا اور متعدد ہو کا قبول نفس کی کچھ مستحق ہو تا ہی فیضان  
 نفس کا بجانب عقل فعال کے پس اگر تصدیق ہوں اجزا بدن میں  
 ہر وقت مشر سا مزاج کے تو مستحق ہونگے ایک نفس کے بجانب  
 عقل کے اور ضرور ہی کہ فیضان کرے عقل فعال کیسے ہو کہ فیضان  
 ایسے مادہ پر جو قابل ہو جو معدوم شکل بعد فیاض کے ضرور ہی پس گرا مادہ  
 کہ اسے اوسکے طرف اوسکے نفس اوائی جوا و سکود نیابین حاصل ہے

تیار نہ آجکا اختراع نہیں کی بدن و احد بین اور نہ محال ہو بالضرورت اور  
 ہم نے جبکہ ثابت کیا کہ وجود قائل مختار کو اور باطل کیا ہوا دن کے  
 قدام کو تو ہم غلط نہیں ہیں طرف جواب ان نہایات کے کیونکہ قائل مختار  
 کے جانب سے ممکن ہی کہ نہ فیضان کرے جسموں پر سوائے نفس و  
 کے ہو جب اسنے اختیار اور مقتضائے حکمت کے مکملہ محقق علیہ الرحمۃ  
 اور ایک جماعت متکلمین راہ و معدوم کو محال تسلیم کرنے ہیں اور اسوجہ سے  
 یہ لوگ اس کے قائل ہوئے ہیں کہ معاد جسمانی کی حقیقت یہی ہے کہ جسم  
 کی ترکیب اور تالیف مزاج کو بروقت موت فنا لاحق ہوتی ہی اور روح اور  
 اجزاء سے ایسا جسم باقی رہتے ہیں اور بروقت قیامت او نہیں اختار  
 کو ترکیب اور تالیف و مزاج بحکم اللہ تعالیٰ کے عطا ہو کر روح سابق  
 اس سے متعلق نہ رہ جائیگے پس وہ سب بدستور سابق زندہ رہیں گے  
 اور دوسرا قول یہ ہے کہ اجسام اور ان کے اجزاء بعد موت فنا ہو جائیں گے  
 ہیں اور صرف روہیں باقی رہتی ہیں اور بروقت قیامت اللہ تعالیٰ اور ان  
 ابدان مثل ابدان سابق کے پیدا کر کے اوہیں روہوں کو داخل کر دیگا  
 اور وہ بدستور سابق رزق ہو جائیں گے تیسرا قول یہ ہے کہ تالیف و اجزاء بعد  
 موت سب فنا ہو جائے ہیں اور صرف روہیں باقی رہتی ہیں اور بروقت  
 اللہ تعالیٰ اوہیں ابدان سابقہ کو بعینہما و نہیں اجزا اور انہیں تالیف و

ساتھ بعدینہا پیدا کر دیا اور چون کو اور نہیں بدیون بین داخل کر دیا  
 اور سب بدستور زندہ ہو جائینگے اور ایک قول آنرا در بعض مشکلیں کا قول  
 مستقام پر یہ ہو کہ اعادہ معدوم محال نہیں ہے بلکہ جس طرح ایک بار اولیٰ مرتبہ  
 تھا اور سیطرہ ایجاد ثانی ممکن ہو اور تخلل عدم کا درسیان وجود و عدم کے  
 جس کا حاصل یہ ہے کہ وہی وجود سابق پھر ایک زمانہ مابعد میں دوبارہ پیدا  
 ہو محال نہیں ہو اور نہ اس کے وجہ سے وجود واحد کا دوبارہ وجود لازم آتا  
 پس یہ لوگ اس کے قائل ہیں کہ تمامی اجزاء اور تالیف اور ضروریات  
 صورت فنا ہو جاتے ہیں اور ہر وقت قیامت سب چیزیں بھی فنا ہو جاتی ہیں  
 اور پھر از سر نو اللہ تعالیٰ اجزاء اور تالیف اور وجود کو پیدا کر دیتا ہے  
 زنج ہو جائینگے اور اس قول کی تائید علامہ در بعض آیات و احادیث سے  
 زیادہ ہوتی ہے اور دیگر اقوال کے بھی مؤید بعض آیات و احادیث ہیں  
 جس کا ذکر کتاب بحار الانوار میں سے دلائل عقلی و نقلی سے ہو کر  
 قول کو محقق علیہ الرحمہ نے اختیار کیا ہے اور اس کے مؤید کثرت و امتداد ہے  
 ہیں اور دلائل حکیمانہ بھی زیادہ اوستی کی تائید کرتے ہیں کہ اسباب ہیں  
 زیادہ غور ضرور نہیں ہے کیونکہ اس عقیدہ اعتقاد رکھتا ضرور ہے کہ سب  
 اور وہ اجسام جو مشور ہو گئی دوبارہ زنج کی جائینگی مگر اس کی تائید کا  
 جتنا کہ کیونکر زندہ کئے جائینگے کہ ضرور نہیں ہے بلکہ ممکنہ و واجب ہے

شش ہزار کے دوبارہ زندہ کرنا صحی امور کا ہی پس وہ ممکن حتیٰ مثل و معاد کے  
 اور اللہ تعالیٰ تا اور صحی اور اس پر اور احادیث کثیرہ در بعض آیات سے علماء  
 و سکو ثابت کرتے ہیں اور مختص قرآن میں ملاحظہ ہو کہ ہزاروں آدمی ایک نعرہ  
 بلند کرنے کے اور بعد مدت و زمانہ کے زندہ ہو گئے تھے تو یہ عمر مثال میں  
 موجود ہے اور یہ بھی حدیث میں بھی کہ ویسا ہی اس امت میں ہو گا اور کوئی تو  
 نہیں کہ تقدیر اور کسی نہ کیا ہے پس رجعت یعنی رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم کہ وہ حکم و ائمہ علیہم السلام کا پھر دنیا میں آنا اور کامل مؤمنین کا بغیر  
 معاذ اللہ ان قدرت الہی اور اس طرح دشمنان کامل الہدیت علیہم السلام  
 کا پھر نہ ہو کہ دنیا میں قبل عذاب آخرت کے معذب ہونا ضرور امری ہے  
 و اصل ثواب اور عقاب جو موجود ہیں وہ و ائمہ ہونگے اور جو مستحق ثواب  
 علی الاعمال کا ہو گا وہ عذاب ہو گا جنت میں اور جو مستحق ہو گا عقاب علی  
 الاعمال کا ہو گا مثل کفار کے تو عذاب فی النار ہو گا اور جو شخص کہ نہ مستحق  
 ہو ثواب و عذاب کا مثل جہان اور مجاہدین اور استغنیوں کے نہیں ہیں  
 ہو گا کہ ہم مطلق سے معذب کرنا اور نکالیں داخل ہونگے وہ بھی جنت  
 میں نہیں جو کہ جمع کر گا دونوں استحقاق کو یعنی استحقاق ثواب و عذاب  
 کہ ہو گا وہ عذاب و عقاب کی نسبت ظالمات میں ہو گا ہو گی کہ جس کو  
 اس جہان میں عام کے یک جہان کو ہے اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے

اور اس واسطے کہ اس نے وعدہ منگو کیا ہی یا وجہ مستحسن پہونے عفو سے کبھی  
 اور خلف وعدہ کا قبیح معنی اور علاوہ ازین غرض اس کے خلق سے ثواب  
 دیتا اور سکا تھا پس عذاب کرنا اس کا نقیض اور اسکے غرض خلقت کا ہے  
 اور اگر نہ نصیب ہو گا اور سکو عفو اللہ تعالیٰ کا یا کہ مذنب ایسا ہو کہ اس کی  
 نسبت وعدہ عذاب بالیقین ہوئی ہو تو یا آنکہ ضبط یعنی ساقط ہو گا ایک  
 استحقاق بسبب استحقاق آخر کے یا کہ نہ ضبط یعنی ساقط ہو گا کوئی  
 استحقاق اوچین سے بوجہ آخر کے اور صورت ثانی میں یا کہ اس کو تو  
 دیا جائیگا جنت کا اولاً اور بعد از ان اور سکو عقاب کیا جائیگا یا آنکہ اس کے  
 بالعکس کیا جائیگا یعنی اول عقاب کیا جائیگا اور بعد از ان ثواب دیا جائیگا  
 ساتھ جنت کے حل شہہ۔ مذہب اول وہی اسقاط احد  
 الاستحقاقین کا بسبب استحقاق آخر کے مذہب و عید یہ کا ہے  
 مغز لہ میں ہے اور وہ نہیں جائز رکھتے ہیں عفو کو مگر صغائر میں پس مذہب  
 ابو علی جبائی کا یہ صحیح کہ استحقاق زائد استحقاق ناقص کو ضبط یعنی ساقط  
 کرتا ہے اور وہ خود بکمال باقی رہتا صحیح اور وہی احباط یعنی اسقاط ہے  
 جو اہک و احادیث میں مذکور ہے اور مذہب اس کے بیٹے ابو یوسف  
 کا یہ ہے کہ نہیں باقی رہتا مع ذلک میں سمجھ بعد تاثیر کے مگر اس قدر  
 جو حاصل ہو مقدار استحقاق ناقص سے اور باقی ساقط ہو جاتا ہے

بوجہ ناقص کے اور ہی مراد صحرانہ یعنی وزن کر نیسے اعمال خلافت کے  
 اور ہوگا حکم ہر سبب فاضل کے قارہ استحقاق میں سے خواہ وہ استحقاق  
 ثواب ہو خواہ استحقاق عقاب ہو اور یہ دونوں مذہب باطل میں بوجہ او  
 یعنی ہو گئے اوپر تاثیر استحقاق کے اور یہ غیر معقول صحیح کیونکہ استحقاق  
 امراضانی صحیح اور اصناف نہیں موجود ہوتی خارج میں دیگر نہ لازم آنے  
 تسلسل کیونکہ اگر موجود ہو تو اس کے لئے محل ضرور ہوگا اور اس محل  
 اور اس اصناف کے درمیان میں نسبت اور اصناف ہوگی بزرگ بھی موجود  
 ہوگی اور میں اور بھی اس طرح کلام کیا جائیگا اور یہ دو اصناف غیر متساوی  
 کا خارج میں لازم آئے گا اور جو نہیں موجود ہوتا خارج میں نہیں معقول ہے  
 تاثیر اور تاثیر اس کا اور اگر ہم قائل ہوں موجود خارجی استحقاق کی پیمائش  
 متزل تو کہیں گے ہم کہ یا انکہ پائے جائیگے دونوں استحقاق متساوی نہیں  
 اعداد اول مقتضی ہوگا کہ ہوں دونوں استحقاق ضدین اور یہ منافی ہم  
 ان کے مذہب کے اور علاوہ ان میں ایک اور میں سے ہوگا اولی تاثیر اصحاب  
 میں دوسرے سے ہو جو مذہب ابی علی کے اور صیوقت کہ ساقط ہوگا  
 ایک بوجہ آخر کے موازنہ میں تو کیونکہ ساقط ہوگا آخر بسبب اس کے  
 اس واسطے کہ تاثیر معدوم کی موجود میں غیر معقول ہے اور صورت ثانی  
 یعنی یہ کہ دونوں استحقاق متساوی پائے جائیں تو نہ معقول ہوگی تاثیر

ایک کی اونٹنی سے آخر میں اور نہ وارد ہوگی ہم پر اشکال بلکہ خدا کے  
 کیا کہ ہم نہیں حکم کرتے ساتھ تاثیر ہر واحد کے اونٹنی سے آخر میں ہونے  
 مذہب ثانی اور وہ یہ صحر کہ اول ثواب دیا جائے پھر بعد از ان عقاب  
 کیا جائے پس وہ متروک صحر بالا جماع پس نہیں باقی رہتی ہر گز نہیں  
 ثالث اور وہی یہ صحر کہ عقاب کیا جائے بعد عقاب منقطع ایک مدت فاعل ثواب  
 بعد از ان فخل فی اجنت ہوا اور وہی حق اور مناسب ساتھ عدل اللہ تعالیٰ  
 کے صحر اور جس سے کہ تعبیر کی ہر ساتھ میزان کے وہی کتابہ صحر عدل سے  
 و در باب جزائے تکملہ اللہ تعالیٰ چونکہ عادل جو اول الذکر نابہ موجب اصول  
 عدل پھر عدل مستحق ثواب ہوگا و در صورتیکہ وہ مؤمن ہوا اور اعمال صالحہ  
 انجام دے اور در صورت کفر و عصیان وہ مستوجب عقاب ہوگا و عدل  
 شفاء من محمد صلی اللہ علیہ وآلہ کی اہل کبار کے سبب ثابت ہو گیا کہ  
 جسے عفو اہل کبار کو جائز رکھا ہی جائز رکھا ہی شفاعت مذکورہ کو  
 جسے نہیں جائز رکھا عفو مذکور کو اسے نہیں جائز رکھا شفاعت مذکورہ  
 کو اور جبکہ مذہب ثانی باطل کیا گیا تو ثابت ہو گیا مذہب اول تکملہ ہر گز  
 آیات و احادیث منقول ہیں جسے شفاعت صحر صلی اللہ علیہ وآلہ اور اس کے  
 عظیم استلام کی بلکہ شفاعت کے نامو منین کا طعن کا ثابت صحر پس اعتقاد  
 شفاعت کا ضروری جبکہ ہر امر ممکن اور کمال رحمت و مغفرت اللہ تعالیٰ کی

نظر سے انسب صحیح اور اصول عدل کے تھے خلاف نہیں فاعلم +  
ایمان تصدیق کرنا ہی اس چیز کا کہ واجب ہی تصدیق اوسکی دین محمد  
صلی اللہ علیہ وآلہ سے اور یہ تفسیر اقرب ہے اوسکے معنی موضوع  
لفوی سے بمقابلہ اوسکے جو تفسیر اوسکی وعید یہی کی ہے اور وہ یہ  
ہو کہ ایمان تصدیق بقلب اور اقرار بزبان اور عمل بذریعہ اعضا  
ہی اور بموجب تفسیر اول کے اہل کبائر تصدیق کرنے والے ہیں پھر  
وہ مومن ہیں اور وہ مستحق ہیں ثواب دائم کے کیونکہ وہی عوض ایمان  
کا ہے فائدہ و حوش و طیور محشور ہونگے جیسا وعدہ ہوا ہے اوسکا  
قرآن میں واسطے اونسکے انصاف کے اور واسطے پہونچانے عوض آلام  
کے طرف اونسکے جیسا لایق ہے عدل اللہ تعالیٰ کو اور اسیطرح  
مکلفین وغیر مکلفین پہونچایا جائیگا اونسکو عوض اونسکے آلام کا اور جو  
وعدہ ہوا ہے اونسکے حق میں اور حساب کیا جائیگا سب کا بذریعہ ایک  
حساب صحیح کے جو حق ہے ختم و نصیحت جبکہ فارغ ہوے ہم اوشی  
کہ وعدہ کیا تھا ہم نے پس چاہئے کہ ختم کریں ہم کلام کو اوپر نصیحت کے  
اور وہ یہ ہے کہ جو نظر کریگا ساتھ اپنی نظر عقل کے اور شائدہ کریگا  
حکمت کو اپنی بنی ہستی میں واجب ہوگا اوسپر یہ کہ جانے غرض کو  
جسکے لئے اوسکے خالق نے اپنے فضل و کرم سے اوسکو خلق



کیا ہے اور نہ ضایع کرے اوس غرض کو اپنے تفریط و جہل سے ورنہ وہ  
 مبتلائے شقاوت عظیمہ ہوگا اور اوسکو پہونچیکا نقصان ظاہر و فقنا<sup>لله</sup>  
 تعالیٰ ایاکم سعادة الدین بمحمد والہ اجمعین  
 یعنی اللہ تعالیٰ ہمکو اور تمکو اسے برادران ایمانی توفیق حصول سعادت  
 دین کی عطا فرمائے بحق محمد و جمیع آل محمد تکملہ یہ بشارت عظمیٰ قرآن اور  
 بہت سے احادیث میں ہے مؤمنین صالحین کے حق میں کہ جنت میں انکو  
 نعمائے غیر متناہیہ از قسم اغذیہ و اشربة و فواکہ لطیفہ نصیب ہونگے  
 اور علاوہ ان میں لطف و لذت مقصور و انہار و باغات جنت اور صحبت و معاشرت  
 ازواج طیبہ و حور عین نصیب ہونگے اور جو لوگ حوروں کی صحبت کو اور  
 انکی ملنے کو خلاف عظمت و جلال جنت تصور کرتے ہیں انکو درحقیقت  
 اس امر سے اطلاع نہیں ہے کہ ازواج طیبہ درحقیقت بمعنی نماز  
 اللہ تعالیٰ سے ہیں خواہ دنیا میں ہوں خواہ آخرت میں نہ صرف  
 بوجہ لطف صحبت خاص بلکہ بوجہ انس و محبت و حسن و معاشرت کے بھی  
 اور اگر یہ مسلم ہو کہ اللہ تعالیٰ نے دنیا میں اپنے انبیاء اور اولیاء کو یہ  
 نعمت عطا کی ہے اور یہ بھی مسلم ہو کہ خاص جنت میں اللہ تعالیٰ نے  
 حضرت آدمؑ کو نہ بوجہ طیبہ یعنی حضرت حوا عنایت فرمائی تھی تو اوسکی  
 آخرت میں عطا ہونے میں استبعاد بیجا صحر اور جو اسمائے نعمائے جنت

مذکور ہیں قرآن و احادیث میں مثل دو وہ یا انگور اور شہد اور انار وغیرہ کے  
 اول سے مراد درحقیقت یہ صحیح کہ اسی شکل و صورت کی نعمتیں جنت میں عطا  
 ہوں گی مگر ان کی کیفیت اور لذت کڑوڑن حصے انہیں انشام کی نعمتوں  
 دنیا سے بڑھ ہی ہوگی اور دراصل ایسا فرق عظیم نعمائے جنت اور  
 نعمائے دنیا میں ہوگا جس کا بالفعل سمجھنا یا سمجھنا ممکن نہیں ہے  
 اسی وجہ سے یہ وارد ہوا صحیح کہ وہ لطف حاصل ہوگا جنت میں کہ جو نہ  
 کسی آنکھ نے دیکھا ہی نہ کسی کان نے سنا ہی اور جو نعمت مذکور ہوئی ہیں  
 انہیں پر نعمائے جنت محصور نہیں ہیں بلکہ اوسکے علاوہ بہت سے نعمائے  
 حاصل ہوں گی اور اوسکے تفصیل دریافت ہونا مشکل ہے مجلایہ البتہ  
 کہا جاسکتا ہے کہ ادنیٰ ایک جنتی کو جو لطف حاصل ہوگا وہ لطف  
 ایک بڑے شاہنشاہی کے ابدی لطفوں سے بڑھ ہی ہوئے لطفون پر مثل ہوگا اور سب  
 اعظم نعمت نعمائے جنت سے معرفت کاملہ اللہ تعالیٰ کی ہوگی کہ اوسکا لطف  
 احاطہ خیال سے باہر ہے اللہم ارزقنا و اخواننا نعماء جنتک  
 الطیبہ و اجعلنا من الممتنعین برحمتک الابدیہ  
 خاتمہ محمد اللہ سبحانہ و تعالیٰ کہ یہ رسالہ شریفہ بتاریخ ۱۲۹۸  
 ۱۲۹۸ھ شروع کیا گیا اور آج بتاریخ ۱۳۳۰ھ شوال سنہ مذکور ختم ہوا  
 اور یہ ایک عمن مختصر رسالہ واسطے دریافت عمدہ مطالب علم کلام کے ہی

جس سے علم یقینی ملت حقہ الہیہ محمدیہ اثنا عشریہ کا حاصل ہو سکتا ہے  
 جو لوگ مستفید ہوں اس سے اونکو چاہی ہو کہ اول محقق طوسی علیہ الرحمہ  
 کو جو اصل مصنف اسکے اصل یعنی فضول فی الاصول کے ہیں  
 اور بعد از آن راقم آثم مترجم و مولف رسالہ ہذا کو بدعائے خیر  
 پاؤ کریں اور میری دعائے خیر تو سب کے حق میں یہ ہے کہ ربنا  
 اغفر لی ولوالدی وللمؤمنین یوم یقوم الحساب فقط

قطعة تاریخ از مصنف مدظلہ

بشگفتہ سچو گل ز طربہ اہل ملول  
 تا من یادگار بماند بر مخول  
 این است بھرمقص حق منہج وصول  
 بحضرت امام سید محمد عفی عنہ

چون این سالہ طبع شد از فضل ذوالجلال  
 تاریخ حسن طبع چو مطلوب طبع بود  
 بنوشت شمس از سراج مصرعی  
 بخط خاتم سید محمد عفی عنہ

تمتہ خواشی متعلقہ صفحات ۷ - ۱۱ - وغیرہ با جو نہایت  
 ضروری خواشی ہیں چھاپ کر شامل رسالہ ہذا کر دئے گئے ہیں  
 اذکا ملاحظہ بھی ضرور ہے فقط

حواشی متعلق صفحہ ۷۷ میں مذکور ہیں اور معنی اسکے کہ اوس سے خبر دی جائے یہ ہیں کہ اوسکے طرف منتہی  
 نفی یا اثبات کسی شے کی کہ جائے اور یہ ظاہر ہے کہ نفی و اثبات کی لفظیں جو اس تعریف میں مذکور ہیں اذکا علم  
 موقوف ہے علم وجود پر اور اسبطرح وہ تعریف بھی جو کی گئی ہے کہ وجود وہ شے ہے جسکے وجود سے ماہیت حاصل  
 ہے غرض میں اور جو یہ تعریف کی ہے کہ وجود ہونا کسی شے کا ہے اعیان میں ہو اسطیکہ اس تعریف میں بھی  
 ہونا شے کا خارج میں اور ہونا شے کا اخیان میں جو مذکور ہیں وہ علم و جہل میں مساوی ہیں وجود کے  
 ساتھ ۱۲ منہ عفی عنہ کہ اس تعریف میں دو پر مشتمل ہیں کیونکہ علم شے کا اوسکی تعریف پر موقوف  
 ہوتا ہے اور جبکہ علم ایسی تعریفوں کا سبب علم وجود کے ہوا یا تو کمال علم وجود کا ہو اتواب علم وجود کا خود علم وجود  
 پر موقوف ہوا اور یہ صریح دور ہے پس حتی یہ ہے کہ علم وجود بدیہی ہے اور علم بدیہی ہونے علم وجود کا بدیہی  
 ہے اور جو تعریف میں مذکور ہو ہی ہیں وہ تعریفیں حقیقی نہیں ہیں بلکہ وہ لفظی تعریفیں ہیں بغرض دفع حقائق کے  
 جو بعض اذیان میں ممکن تھی ۱۲ منہ عفی عنہ لفظی تقسیم موجود کی طرف اوسکی دو قسموں کے جس سے علم معنی واجب  
 الوجود اور ممکن الوجود کا حاصل ہو سکتا ہے ۱۲ منہ عفی عنہ کیونکہ تقسیم دائرہ ہر دو میان نفی اور اثبات  
 کے یعنی اس تقسیم میں دو قسمیں ایسی قائم کی گئی ہیں جن میں سے ایک اثبات ایک امر کا ہے اور دوسری قسم  
 نفی اوسکی ہے اور ایسے صورت میں کوئی اور قسم ممکن نہیں ہے ورنہ ارتقاء لفظی تقسیم لازم آجگا اور اگر  
 صورت منت معنی مفہوم کو قرار دیں اور یوں کہیں کہ ہر مفہوم کو جب ہم لحاظ کرتے ہیں یا کہ وجود اوس کا  
 ضروری ہوگا اور وہ واجب الوجود ہی یا نہ ہوگا عدم اوس کا ضروری ہوگا اور وہ متنع الوجود ہی یا نہ ہوگا وجود  
 عدم اوس کا کوئی ضروری نہ ہوگا اور وہ ممکن الوجود ہی یا نہ ہوگا اسطر جسے تین اقسام حاصل ہو گئی جو میان ہیں  
 اور تصور اس کے مفہومات کی بھی بدیہی ہیں مثل تصور وجود کے ۱۲ منہ عفی عنہ حواشی متعلق صفحہ ۱۱  
 ۱۴ اور سموع ہی چارے کا نون سے مگر حال نہیں ہے ہمارے مساحف اور قلوب اور زبانوں اور کانوں میں اور  
 اس کلام میں تناقض ظاہر ہے اور اگر یہ کہا جائے کہ معنی یہ ہیں کہ جو کہا ہوا ہے مصاحف میں دال ہے  
 کلام پر اور جو محض ہر قلوب میں وہ دال ہے کلام پر اور جو مفہوم ہر زبان دال ہے کلام پر اور جو سموع  
 ہر کان ہے دال ہے کلام پر مگر اصل کلام قائم بذات اللہ تعالیٰ ہے تو یہ ظاہر ہے کہ یہ معنی غیر ظاہر ہیں  
 اور کوئی ضرورت نہیں ہے کہ ایک کلام کہا جائے اور اوسکی معنی غیر متبادر کے ساتھ تاویل کی جائے  
 بھروسہ اوس کے قول کے بہت سے آیات قرآن میں تاویل کی ضرورت ہوئی اور بہت سے احادیث  
 میں شکار ہے یہ کہ کلام کے حقائق قرآن میں ہی کہ وہ غازیہ کیا ہے صحیح ہوگا کہ یہ کلام

اور بعد از اسرار کر دے اور جنات و تمیز جو شخص شہید ہوتا تھا اور جو مرد و بو جانا تھا سب کا حال آپ بیان کر کے  
اگر نادر انہیں جدا اور جہان فراموش نہ کر دے کہ وہ کتاب جو کو یہ بھی بظاہر شرح نہیں کیونکہ اصل کلام کتاب نہیں ہے اور جہان  
نفاذ کو علم ہے کہ تم مثل کلام اللہ کہہ پیش کر دو یہاں بھی اصل کلام کو کفار جانتے بھی نہیں جانتے اور اسکا مثل طلب کیا  
میں بنو گا اللہ ان کہا ہے کہ قرآن مادی و عینا و دلیل صحیح ہو گا کیونکہ اصل کلام مادی نہیں ہے پس ایک قاعدہ لفظی کی  
رعایت اسے قول کے مثال ہو جائے تمام کلام اللہ تعالیٰ کے عمدہ آیات کی تاویل کی ضرورت ہو علاوہ الطرائف سابق  
کے اور جسے ضرورت نہیں ہے کہ دلیل عقلی و ذالیہ تاویلات کی قائم نہیں ہو اور حدیث جو نقل کی ہوا ان لوگوں نے  
کہہ ڈالا کہ کلام اللہ تعالیٰ اختیار مخلوق اگر صحیح تسلیم ہو تو اسکی تاویل بغیر وضع الزام بعد وجہ و وجہ  
یہ ظاہر ہے کہ اس کلام اللہ موضوع نہیں ہوا اسنے غنی عنہ جو اشی متعلق صفحہ ۴۴۵ جہان تکثیرات قدرتی  
مخلوق ہو چکا ہے لہذا اسکی ہیں کہ بہت ناظران حکیم آسمان میں اور متعلق کو اکلیہ و کر ہو اور ابر اور جادات اور نباتات  
اور حیوانات اور انسانوں کے خلق ہو گئے اور وہی ملائکہ سموات و ارض ہو گئے ہو اور ابر و رنوکین جادات و نباتات اور  
حیوانات اور انسان کے ہیں اور اگرچہ بظاہر یہ دلائل ظنی ہیں مگر جب باقی انکے کلام مجرصادق کا موند اسکا تو اسکی صحت میں  
کلام نہیں اسراون دلائل سے قوی ہیں جو حکما بہت مقاصد میں مثل وجود فلک مجبور عقول وغیرہ کے قائم کرتے ہیں ان  
عنی عنہ جو اشی متعلق صفحہ ۴۴۵ اپنی ذات پر رحمت کو فیض اللہ تعالیٰ نے رحمت کو اپنی اوپر واجب کیا اور اس سورہ میں  
دوسری جگہ ہر واد اجزاء ان الذین یؤمنون بآیاتنا فقل سلوا وعلیکم کتبہم علی انفسہ  
الرحمتہ لا یرید من یعمل منکم سوء عیجہا لہ ثم ثاب من بعدہ واصلکم فانہ مغفور لکم صحیح ہو یعنی  
جب تک کہ جسے پاس رسول اللہ وہ لوگ جو ایمان لائے ہیں ہماری آیتوں کا پس کہہ تو سلام ہر تم پر لکھا تھا کہ اپنے ذات پر  
کو تحقیق جسے تم میں سے کیا کوئی برا کام نادانی سے پھر توبہ کی بعد اس کے اور درست کیا ہے اعمال کو پس تحقیق ہی رب تمہارا  
والا ہر بات پس میں بھی تصریح ہے کہ اللہ تعالیٰ نے رحمت کو اپنے اوپر لکھا یعنی واجب کیا اور آیت کریمہ سورہ فتح و سنۃ اللہ  
و قیل تم قیل کن تجل لیسنۃ اللہ تبارک فلا جسکے معنی یہ ہیں کہ یہ طریقہ اللہ تعالیٰ کا سابق سے ہوا اور اللہ تعالیٰ  
کے طریقہ نیلے تبدیل نہ پایا گا اور ایسی کتب بہت آیات قرآنی عمدہ ثبوت اسکا ہیں کہ اللہ تعالیٰ کا جو دستور حکمت و اس میں  
تغیر و تبدل نہیں ہوتا اور اس کے ہر جہت قیاس میں نا جمیع امور کا واجب پس انکار اہل سنت کا پس باب میں اور یہ کہنا اور کالہ اللہ  
یہ کہ اگرچہ واجب نہیں ہے مگر یہ نادرست اور ہر حال ہوا کا ہے بعد میں اور حقیقت یہ مسئلہ خلافی میں قرآن احادیث و  
صحیح شیعہ میں اس سے جو اشی متعلق صفحہ ۴۴۵ اور لغوی امراض میں مبتلا ہو جو جب مذہبی قوم انجائی کو اس  
سے دعا کی اور فوراً اچھے ہو کر چھوڑ دیں کہ یہ تشریش جو خواست کی کہ آپ مرد و کوزندہ کرین و آیت حکم دیا جسکا  
مطلب اللہ تعالیٰ کو متبرہ قریش میں الزام ہو دینے لکھا کہ کہیں اور کہیں کہ محمد رسول اللہ ہے جسے دنیا ہی کہہ کر کھنڈا اور کھنڈ

۴۰ اور یہاں شہادت حضرت امام حسین علیہ السلام کے اور نیز نسبت جنگ جمل ہجرہ کے اور اسبطر کے  
بہت سے معجزات ہیں جنکا ذکر کتب مطولہ میں ہے ۱۲ اسنے عنی عنہ حواشی متعلق ص ۳۴۴ حدیث کے تھے  
اور سب پر لکھی اطاعت واجب تھی <sup>میں</sup> یہ کہ قبل نو ماہ جو میں <sup>میں</sup> اپنی وفات کی روز عرفہ اور یوم یوم غدیر  
ذکر اسکی کہ آپ کا زمانہ وفات قریب ہے یہ حدیث ثقیلین جو نہایت عظیم الشان حدیث مکتبی علیہ فریقین سے  
حضرت رسول اللہ نے خاص بطور وصیت امام ارشاد فرمائی اور کہا ائی فاما لکم فیکم الثقیلین کہ اب اللہ  
وعترتی اہلبیتی ما ان تمسکتم یہما لن تضلوا بعدی لہی <sup>میں</sup> اور قاضی زبیر راضی انھوں  
اور اسکا حاصل یہ ہے کہ حضرت رسول اللہ نے تمامی صحابہ سے اور انکے ذریعے تمامی امت سے یہ وصیت  
کی تھی کہ میں تمہارے درمیان میں دو عظیم الشان چیزیں چھوڑتا ہوں ایک کتاب اللہ تعالیٰ کی سنت اور  
دوسرے عترت یعنی اہل بیت میرے اور جب تک تم تک کر دگے اور ان دونوں سے لیجئے جب تک تم ان دونوں  
اطاعت خالص و خاص کر دگے ہرگز گمراہ نہ ہو گے اور وہ دونوں جدا نہ ہوں گے ایک دوسرے سے پہاں تک  
کہ آئینکے میرے پاس جو حق کو شہید اور چونکہ بموجب تصریحات علمائے معتبرین فریقین مراد اہلبیت سے  
حضرت علی ابن ابیطالب اور حضرت فاطمہ علیہا السلام اور حضرت امام حسین اور حضرت امام حسین ہیں تو  
اس حدیث کا حاصل یہ ہوا کہ بعد رسول اللہ کے تالیفات مدار ہدایت تمامی امت کا صرف دو چیز  
ہو گا اور واجب اطاعت تمامی امت کے لئے بعد حضرت رسول اللہ کے تالیفات صرف دو چیزیں  
ہوں گے جو قرآن اور اہلبیت ہیں اور قیامت تک اہلبیت یا انکے قائم مقام قرآن کے ساتھ باقی  
رہیں گے اور ہمیشہ وہ واجب اطاعت ہوں گے اور سوائے قرآن اور اہلبیت کے اور کوئی بالذات  
واجب اطاعت امت کے لئے نہ ہو گا پس اس حدیث میں ایک قسم کی نص قطعی امامت ائمہ اثناعشر علیہم السلام  
نہ ہو جو وہ ہے جو تھے یہ حدیث سفینہ متفق علیہ فریقین ہے کہ حضرت رسول اللہ نے فرمایا اہل بیت  
اہلبیتی فیکم مثل سفینۃ نوح من راکیہا نجا ومن تخلف عنہا ہلک یعنی مثال ہمارے اہلبیت  
درمیان تمہارے اسے نوحین مثال کشتی نوح کے ہے کہ جو اس سہ سوار ہوا اسے نجات پائی اور جو اس  
شیعہ را یعنی اوسین سوار نہ ہوا ہلاک ہوا اور اس حدیث میں صریحاً یہ ارشاد ہوا ہے کہ امت محمدی سے  
جو اہلبیت کی اطاعت کریگا وہی نجات پائیگا طوفان گمراہی سے اور جو اہلبیت کی اطاعت نہ کرے گا  
ہلاک یعنی گمراہ ہوگا اور یہ حکم عام ہے تمام امت کے لئے پس جب اہلبیت تمام امت کے واجب اطاعت  
موجب ارشاد نبوی کے ہیں تو اسیں شیعہ نہیں ہے کہ امامت اور خلافت اہلبیت علیہم السلام کے

جو حضرت امیر علیہ السلام اور حضرت امام حسن علیہ السلام اور حضرت امام حسین علیہ السلام ہیں بخوبی ثابت ہو  
کہ ان کے خلفاء اور امام بھی ایسے ہی تھے جس کی اطاعت تمام امت واجب ہو اور یہ بنظر ظاہر حدیث کی ہے ورنہ در وقت  
مراد البلیغ سے مراد اور ان کے قائم مقام ہیں فیجاء جملہ علماء البلیغ اور اس طرح امامت جملہ ائمہ اثنی عشر  
علیہم السلام کے اس حدیث سے بھی ثابت ہو جائے گی جو کہ وہ حدیث بھی جو کتاب اصول کافی میں مذکور ہے  
اور جہاں ظاہر ہے کہ حضرت عباس بن عبد اللہ انصاری رضی اللہ عنہ نے ایک اوج عظیم اللہ تعالیٰ  
جو ان واسطہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ کے عطا ہوئے ہیں یا اس جناب سیدہ علیہا السلام  
کے وہ بھی جو حسین تمام ائمہ اثنی عشر علیہم السلام کے نام لکھے ہوئے تھے اور یہ لکھا ہوا تھا کہ یہ سب  
بعد حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ کی قبر ثبت خاص ائمہ اور انصیا حضرت رسول اللہ کے  
خون اور جن آیات کی جانب اشارہ ہے ان میں سے بعض آیات یہ ہیں اول آیۃ التماوی لکم اللہ و  
مرسلوہ و آلہ لکم آمنوا الذین یقیمون الصلوۃ و یؤتون الزکوۃ و هم ساجدون  
اور ان کے متعلق یہ ہیں کہ نہیں ہے حاکم ہمارا اسے مؤمنین مگر اللہ اور اس کا رسول اور وہ لوگ جو ایمان  
لے اور جو قائم کرتے ہیں نماز کو اور دیتے ہیں زکوۃ کو اور ان حالیکہ وہ رکوع کرنے والے ہیں  
اور بالاتفاق تھا میرے تیرے فریقین سے ثابت ہو کہ یہ آیت اس وقت نازل ہوا تھا جبکہ حضرت امیر المؤمنین  
علیہ السلام نے حالت نماز میں انگوٹھی سائل کو دی تھی اور اس وقت سے یہ آیت شریفہ شروع ہو کر آپ کی شان  
میں نازل ہوا ہو پس جو جناب اس آیت کے یہ ضرور واجب التسلیم ہو کہ اللہ تعالیٰ نے نص اور تصریح  
فرمادی تھی کہ حکومت تمامی مؤمنین کی صرف اللہ تعالیٰ اور حضرت رسول اللہ اور حضرت امیر المؤمنین  
علیہ السلام کو حاصل ہے پس اس سے بھی امامت حضرت امیر المؤمنین علیہ السلام کی بخوبی ثابت  
ہوے دو شریک آیت کریمہ اِنَّمَا اَنْتَ مُنْذِرٌ وَّلِکُلِّ قَوْمٍ هَادٍ جس کے معنی یہ ہیں کہ اسے  
رسول اللہ تعالیٰ نے جو نیکو ڈال دیا اور ہر قوم کے لئے ایک مادی ہے اور معتبر مفسرین فریقین نے  
تسلیم کیا ہے کہ مراد منذر سے رسول اللہ ہیں اور مراد مادی سے اس آیت میں حضرت امیر المؤمنین  
ہیں اور اس طرح قرآن میں تصریح ہوئی جو جو ہے کہ ہر قوم کے لئے مادی جناب امیر المؤمنین  
علیہ السلام ہیں تو آپ کی امامت کو جتنی قرآنی ثابت ہوئی ہے آیت کریمہ اَطِيعُوا اللہَ  
وَاطِيعُوا الرَّسُولَ وَاُولِی الْاَمْرِ مِنْکُمْ ہے جس کے معنی یہ ہیں کہ اطاعت کرو ای  
مؤمنین اللہ کی اور اطاعت کرو رسول اللہ کی اور ان کے جو صاحب حکم ہیں تم میں سے

اور ائمہ علیہم السلام نے اسکی تفسیر میں یہ ارشاد کیا ہے کہ مراد اولی الامر یعنی صاحبان حکم سے ہے  
اشنا عشر علیہم السلام ہیں اور احادیث نقلیہ میں سے بھی تصدیق اسکی ہوتی ہے کہ در حقیقت یہ  
تفسیر صحیح اس آیت کی ہے چوتھے آیت کریمہ یا ایہا الذین امنوا اتقوا اللہ وکونوا فی  
الصراط المستقیم سے جسکے یہ معنی ہیں کہ اُسے مومنین تم فرماؤ اللہ سے اور حقیقت ساتھ خداؤں سے  
رہو اسکی بھی تفسیر میں ائمہ علیہم السلام نے یہ فرمایا ہے کہ مراد صادقین سے ائمہ اثنا عشر  
علیہم السلام ہیں اور اسکے بھی ہوندا احادیث نقلیہ میں اور سفینہ میں پانچویں آیت کریمہ  
واعتصموا بحبل اللہ جمیعاً ولا تفرقوا سے اور اسکے معنی یہ ہیں کہ اُسے مومنین  
تم اللہ کے رسن یعنی وسیلہ سے منسلک کرو سب کے سب اور متفرق نہ ہو اور اسکی بھی تفسیر میں  
یہ منقول ہے کہ مراد اصل اللہ سے جابجا میرا مومنین علیہ السلام ہیں پس اس سے بھی امامت  
حضرت کی ثابت ہے جب سب امت کو حضرت کی ذات سے منسلک کرنے اور اطاعت کرنے کا  
حکم ہوا ہے اور سوا اسکے بہت سے آیات و احادیث سے علمائے امامت اثنا عشر علیہم السلام  
پر استدلال کیا ہے جو کتب معتبرہ میں مذکور ہیں ۱۲۰ منہ عنی عنہ حواشی متعلق صفحہ ۳۴۴ م معبود  
سوائے اللہ تعالیٰ کے نہیں ہے اور پھر رسول اللہ تعالیٰ کے ہیں اور تم اسے علی و سنی محمد کے اور سردار و عیسا ہو  
تیسرے ایک دفعہ ایک عورت ام فروہ نامی کو جو مرگئی تھی حکم خدا زندہ کیا چوتھے ایک دفعہ ایک شخص مدکہ نامی کو جو  
مرگیا تھا حکم خدا زندہ کیا اور علاوہ انہیں کمر اسوات کو حکم خدا زندہ کیا پانچویں یہ کہ بروقت آغاز جنگ خوارج کے  
آپ نے یہ کہا تھا کہ ہمارے لشکر کے آدمیوں میں سے پورے دس آدمی مارے جائینگے اور انکے لشکر کثیر  
میں سے پورے دس آدمی نہیں بچینگے اور بعد اختتام جنگ جب حساب کیا گیا تو ایسا ہی ہوا تھا چھٹے آپ نے  
ابن عباس رضی اللہ عنہ کو خبر شہادت امام حسین کی دی تھی اور مقام قتل گاہ دکھا دیا تھا اور سب حالات  
بیان کر دئے تھے اور یہ بھی کہہ دیا تھا کہ ابن سعد حضرت امام حسین کو قتل کر چکا اور یہ صحیح پیشین گوئی تھی  
ساتویں یہ کہ بروقت نزاع خلافت حضرت نے خلیفہ اول کو دکھلا دیا تھا اور خلیفہ صاحب نے دیکھا تھا  
کہ حضرت رسول اللہ کھڑے ہوئے ہیں اور خلیفہ صاحب سے فرماتے ہیں کہ خلافت حق علی کا ہوا ہے جو اہل  
کردے ورنہ عذاب آخرت میں مبتلا ہو گا اور سچا مگر عزت امام حسن علیہ السلام کے ایک یہ ہے کہ آپ نے  
حکم خدا کو زندہ کر دیا دوسرے یہ کہ جب والی شام سے آپ صلح کر لیا تو لوگوں کو اسباب میں شہید ہوتا  
کہ آیا یہ صلح کرنا ایسا درست تھا یا نہیں پس آپ نے حضرت جابر ابن عبد اللہ انصاری رضی اللہ عنہ کو



کہ ملا با یلوار اور انہوں نے دیکھا کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت محمدؐ اور حضرت حمزہؓ اور  
 حضرت علیؓ کے ساتھ اپنے اور حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت جبریلؑ سے ارشاد کیا کہ یہ صلح صحابہ کرام  
 پر من ہے اور ضرور دیر سے یہ عہدہ ہے یہ کہ ایک شخص کی آپ نے پہنچا اور وہ اعلیٰ درجہ کی تھی کہ تو نے اس  
 شخص کو وقت صبح یہ باتیں کی تھیں حالانکہ آپ کوئی ذلیل و سادہ حال نہ تھے ویراقت کا سوا اسے اس کے  
 ہونا کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو اس کے اعلیٰ درجہ کی تھی تو ہے آپ نے بھی نے آپ سے کہا کہ اگر آپ سچی ہیں تو آپ  
 ایسا کہیں کہ وہ شخص عورت ہو گا اور اس کی زبان پر یہ ہو گا آپ دعا کی اور وہ شخص عورت ہو گیا اور  
 اس کی زوجہ مرد ہو گئی اور بعد ازاں جب ایک شخص کے لئے وہ انہوں نے توبہ کی اور درخواست کی  
 تو آپ نے دعا کی اور وہ اس کے اعلیٰ حالت پر آگئے پھر تو ایک دفعہ منہ نہیں پرستہ تھا اور اپنے  
 دربار کے ساتھ حضرت امام حسینؑ نے دعا کی اور حکم خدا فرمایا کہ اس شخص کے لئے لگاؤ اور پھر حضرت  
 امام حسینؑ نے اعلیٰ اسلام کے ایک شخص کو کہ باطل کے داعی کے حصہ کو یہ بیان وہ فرمایا کہ تم نے کہا اپنا  
 دعا یہ ہیں لگا کے حکم خدا اپنا کر دیا و سرے یہ کہ ایک شخص نے مالدار بلا وصیت مر گئی تھی اور  
 اس کی بیٹی نے آپ سے اس کی اطلاع کی آپ اس کے مکان پر جا کر دعا کی اللہ تعالیٰ سے کہ اس کو  
 زندہ کر دے تاکہ وہ وصیت کرے وہ زندہ ہو گئی اور وصیت کی اور بعد ازاں پھر وہ مردہ  
 ہو گئی تیسرے یہ کہ خواہ غلام حضرت امیر المؤمنین علیؑ نے دیکھا تھا کہ حضرت علیؑ نے اسلام  
 تیار کرتے ہیں اور لاکھ آجائیں آپ کے دایسے ویدیت ہیں اور اس وجہ سے اون کی آنکھوں کی بینائی جاتی  
 رہی تھی اور حضرت امام حسینؑ نے اس کی شکایت کی آپ نے اس کو اپنا اون کی آنکھوں  
 پر پھیر دیا بفضل اللہ تعالیٰ بدستور مینا ہو گئی چوتھے یہ کہ بعد شہادت سراقہ سے آپ چنانچہ پر  
 ملاوت قرآن کی کر جاتھا اور قلمات ہدایت کے ارشاد فرماتا تھا یا بخون یہ کہ ایک سفر میں ہمراہ  
 رکاب آپ کے ایک شخص اولاد زبیر بن سے تھا جو آپ کی امامت کا معتقد تھا آپ نے ایک درخت  
 خشک خرمہ کی نسبت دعا کی اور وہ فوراً سرسبز ہو گیا اور میوے تازہ اور رسیدہ فوراً اوٹھ  
 گئے اور لوگوں نے وہ میوے ٹوڑے اور کہاے اور پھر انحضرت حضرت امام علی بن الحسین  
 علیہ السلام کے ایک شخص کو کہ آپ کی دعا سے حکم خدا پانی جو پشت میں تھا قوت سرخ اور زمرہ سرخ  
 اور مہر سفید ہو گیا اور آپ نے وہ ایک مؤمن کو دئے جو ہر سال آپ کے لئے ہدیہ لاتا تھا اور  
 اوس سال جب چلا تھا تو اس کی زوجہ نے کہا تھا کہ تو ہر سال ہدیہ حضرت کے لئے لجاتا ہے

مگر حضرت تھم کو کبھی کچھ نہیں جانتے ہیں اور بروقت دیکھ کر ہوا ہوا کے آپ نے اس سے فرمایا کہ ہمارے چنانچہ سے اپنی زوجہ سے عذر کرنا اور کہنا کہ ہم تیس سے ہدایا کا درحقیقت عوض نہیں کر سکتے ہیں اور جب بعد ازاں زوجہ اسکی مشتاق زیارت ہو کر آتی تھی اور قبل حضرت کی زیارت کے مرگنی تھی اور اس حال کی اوس ٹوٹس نے حضرت کی خدمت میں اطلاع کی تو آپ نے وہ رکعت نماز چہرہ کے دعا کی اور وہ حکم خدا زندہ ہو گئی اس بجز میں وہ بجز تو حضرت نے ذکر میں اور ایک تیسرا بجز بھی تھا خدا کو ہر کہ حضرت کو اوس ٹوٹس کی جو رو کی گفتگو کی اطلاع ہو گئی حال آنکہ حضرت وہاں موجود نہ تھے دوسرے یہ کہ سعید ابن مسیب کا بیان ہے کہ حضرت نے سجدہ رسول اللہ میں دو رکعت نماز پڑھی اور بعد ازاں تسبیح خدا پڑھی تو جتنے درخت اور سنگریسے گر و حضرت کے تھے سب تسبیح پڑھنے لگے تیسرے یہ کہ جب آپ سے اور آپ کے چچا محمد ابن حنفیہ سے درباب امامت کے کچھ گفتگو ہوئی تھی تو محمد حنفیہ نے حجر اوسد چاما کہ اونسے حق میں گواہی دے کوئی جواب نہیں ملا مگر جب حضرت نے حجر اوسد سے اپنے امامت کی گواہی چاہی تو حجر اوسد نے آپ کی امامت کی گواہی دی اور محمد ابن حنفیہ نے آپ سے عذر کیا چوتھے یہ کہ ایک دفعہ ایک نابینا لڑکے کو حضرت کے پاس لائے اپنے اپنا ماتھا اوسکی آنکھوں پر بچھ دیا وہ حکم خدا بنا ہو گیا ایک گونگے کو لائی اوسکو حکم خدا گویا کر دیا اور ایک ایسے شخص کو لائے جسکے پاؤں بیکار نہ ہو گئے تھے اور جس و حرکت نہیں کر سکتا تھا اوس پر آپ نے اپنا ماتھا بچھ دیا اور وہ حکم خدا اچھا ہو گیا اور بخوبی چلنے لگا پانچویں یہ کہ ایک دن آپ نے یہ بیان کیا کہ رسول صلی اللہ علیہ وآلہ نے ایک دن ایک ہرن کو ایک انصار کے اوس سے طلب کر کے ذبح کرایا اور صاف کر کے اوسکو بہنویا اور اہل بیت اور بعض صحابہ خاص کو حکم دیا کہ اس میں سے کہاؤ مگر بڑی کونہ توڑ و بعد ازاں جب اوسکو کہا چکے اور سب چلے گئے تو وہ انصار اپنے دروازہ پر آیا تو دیکھا کہ وہ ہرن اوسکے دروازہ پر کیل رہا پھر بعد ازاں امام علیہ السلام نے خود بھی ایک ہرن منگایا اور اوسکو ذبح کرایا اور اوسکو لوگوں سے بہنویا اور اونسے کہا کہ اس میں سے کہاؤ اور بڑی کونہ توڑ و جب کہا چکے تو وہ ہریان اوس ہرن کے کمال میں ڈال دین اور حکم خدا وہ ہرن زندہ ہو کر گہرا ہو گیا اور بخیرا معجزات حضرت امام محمد باقر علیہ السلام کے ایک یہ ہر کہ منصور یعنی ابو جعفر روانہ کی کو جب وہ زمانہ ولادت بنی اسید بن سحر بن ابی اسید کا گہرا ہوا تھا آپ نے یہ ہرن دیکھا اور اسکا نام اسید رکھا

سلطنت پر کامیاب ہو گا اور حکم خدا دیسا ہی ہوا دوسرے یہ کہ ایک سفر میں ایک شہر کے درخت خشک  
آپ نے کہا کہ طعام دے اور اوسمیں سے فوراً ایک خدا سرخ اور زرد رنگ گرنے لگے اور سب نے  
کہا کہ تیرے یہ کہ آپ نے اپنا عصا پتھر پر مارا اور اوسمیں سے پانی چوش مارنا ہوا نکلیا یہ عجیب و غریب  
موسس کے معجزے سے نہایت مشابہ ہو چکا تھے یہ کہ آپ نے ایک مٹی کا ماتھی بنایا اور اوپر سوار ہوئے  
اور وہ چواہر اور آہ اور آپ کہ گئے اور واپس آئے اور جب اسکی تصدیق لوگوں نے چاہی تو آپ نے بعض  
اشخاص کو اپنے ساتھ اوپر سوار کیا اور اوسط طرح مکہ گئے اور واپس آئے پانچویں یہ کہ ایک شامی  
آپ کے پاس بہت نفیست رکھتا تھا اور یہ کہتا تھا کہ بوجہ آپکی فصاحت کے آپکے پاس شے کتابوں  
وہ بیمار ہوا اور مر گیا اور آپکو خبر کی گئی اور یہ کہا کہ اوسنی وصیت کی ہے کہ آپ اوسکی نماز جنازہ پڑھیں  
آپ نے اپنے مکان پر دو رکعت نماز پڑھی اور دعا کی اور مجرم کو طول دیا بعد ازاں اوسکے مکان پر گئے  
اور اوسکا نام لیکر ندا کی اور وہ لپیک کہکے اوجھ کھڑا ہوا اور اوسنی کہا کہ بعد مرنے کے میں نے  
ایک نہایت خوش آواز صنی کہ کوئی کہتا ہو کہ رخصت اسکی پہرہ دو کہ محمد ابن علی نے مجھے اس امر کے  
درود دیا کی ہے اور اوسکا معجزات حضرت امام جعفر ابن محمد ان الصادق علیہ السلام کے ایک پہرہ کہ  
ایک دفعہ منہ و عیسیٰ نے بقصد قتل آپ کو طلب کیا اور جب آپ گئی تو وہ آپ سے بحال نطفہ پیش  
آیا اور بڑے اعزاز کے ساتھ اور بہت پیغمبر بلا نذر کر کے آپکو ایک جماعت کے ساتھ مدینہ میں پہنچا  
اور جبکہ بیع نامی اوسکے غلام نے پوچھا کہ کیوں باوجود عداوت شدیدہ کے اوسنے ایسا کیا  
تو اسنے کہا کہ اوسنے ایک بڑی ڈیڑھ کو دیکھا کہ وہ آدمی نے زبان میں اوس سے کہتا ہو کہ اگر تو نے  
مجھ پر بد سلوکی فرزند رسول سے کی تو تیرا گوشت تیری ہڈیوں سے جدا کر دوں گا دوسرے یہ کہ  
جب حکم منہ و عیسیٰ آپ کے گہرین آگ لگا دی گئی اور دروازہ اور دہلیز جلنے لگے تو آپ اوس  
آگ کے اندر سے آتے جاتے تھے اور ایک ساعت تک اوس آگ میں جہاں زیادہ جلتی تھی پڑے  
اور کہتے تھے کہ ہم فرزند ابراہیم خلیل علیہ السلام کے ہیں تیسرے یہ کہ ایک شہر نے بعد رجوع حج کے  
آپکی خدمت میں حاضر ہوئے کہ ایک یا حضور میری جو رومر گئی ہے اور میں تنہا رہ گیا ہوں آپ نے  
کہا کہ تو زونیکو دوست رکھتا تھا اوسنے کہا کہ ہاں آپ نے کہا کہ تو اپنے گہرین واپس آ اور او  
کہا نا کہ تھے دیکھی گا اور وہ واپس آیا اور اپنے گہرین اوسکو کہا نا کہ تھے دیکھا  
ہوئے تھے آپ شخص بل خرما سان آیا اور آپ سے عرض کی کہ میں اور میرے ماں آپ کے

حقوق ادا کر نیکو آپ کے جانب آئے تھی میری مان مر گئی اور آپ تک نہ پہنچی آپ نے کہا کہ جا  
 اپنے مقام سے اپنی مان کو لے آؤ باعتماد فوراً گیا اور اپنی مان کو اپنے ہمراہ لے آیا اور جب اوس نے  
 حضرت کو دیکھا تو اپنی لگی کہ یہی وہ شخص ہیں جنہوں نے ملک الموت کو حکم دیا کہ وہ مجھ کو چھوڑ دین  
 پانچویں یہ کہ ایک روز آپ کو وہ صفایہ کھڑے ہوئے تھے جو مکہ کے قریب تھے اور عباد بھری تھی  
 کہا کہ آپ کہتے ہیں کہ مرمت مومن کی اس بنا سے افضل ہے آپ نے کہا کہ یہ سچے کہا ہے اور اگر  
 مومن ان پہاڑوں کو کہے کہ ہمارے پاس چلے آؤ تو وہ اوس کے پاس چلے آئیں راوی کہتا ہے کہ  
 میں نے دیکھا کہ پہاڑ یہ کہتے ہی آپ کے جانب چلے تو آپ نے کہا ہر جاؤ کیونکہ میرا ارادہ ہے  
 نہیں تھا کہ تم میرے پاس چلے آؤ اور مجھے عزت حضرت امام موسیٰ ابن جعفر علیہ السلام کے  
 ایک یہ ہجر مکر یہ آپ نے مردوں کو زندہ کیا دوسرے یہ کہ آپ نے بہت کثرت کے ساتھ لوگوں  
 روشن کرائی اور اوس میں جانیٹھے اور دیر تک بیان حدیث فرماتے رہے اور عبد اللہ سے  
 جو آپ کے بہائی تھے اور جنکو دعویٰ امامت کا بھی تھا یہ کہا کہ اگر تم امام ہو تو تم بھی اس آگ  
 میں آگے بیٹھو اور رنگ عبد اللہ کا یہ شکنکے تغیر ہو گیا تیسرے یہ کہ خلیفہ رشید عباسی نے  
 ایک ایسے مکان میں آکر داخل کر یا جہاں بہت سے جانوران زندہ وغیرہ مثل شیر کے  
 رہتے تھے جب آپ داخل ہوئے تو وہ آپ سے نہایت عاجزی کے ساتھ پیش آئے اور  
 زمین اپنی پلا نیلے اور آپ کی امامت کی گواہی دینے لگے اور حضرت کے جانب شر رشید سے  
 پناہ مانگنے لگے چوتھے یہ کہ آپ نے ایک درخت کو کہلا بھیجا کہ وہ آپ کے پاس چلا آئے وہ اپنی  
 جگہ سے اٹھ کر چلا آیا اور آپ کے پاس آکر ٹھہر گیا اور بعد ازاں اوس سے کہا کہ  
 وہ اپنی جگہ پر پھر چلا جائے وہ اپنی جگہ پر پھر چلا گیا پانچویں یہ کہ جب رشید غلام رشید  
 عباسی اپنے آقا کے حکم سے بارہ قتل حضرت کے آیا آپ نے اپنی عصا کو جو آپ کے ماتھ میں تھا  
 حرکت دی تو وہ سانپ ہو گیا اور آخر کو اوس کے خوف سے رشید کو تباہی آئی اور آخر کار اوسے آکر قید  
 رہا کر دیا اور شجرہ معجزات حضرت امام علی ابن موسیٰ الرضا علیہ السلام کے ایک یہ ہے کہ جب  
 ایک امامت کی شہادت اولا طلب کی گئی تو زمین اور جمادات جو اوس جگہ پر تھے سب نے  
 گواہی آپ کی امامت کی دی اور آپ مسجد مدینہ میں داخل ہوئے تو دیواریں اور کھریاں  
 آپ سے باتیں کرنے لگیں اور آپ پر سلام کرنے لگیں دوسرے یہ کہ ابراہیم ابن سہل نے

آپ کے امامت کی نسبت شک کیا تو آپ نے کہا کہ کیا دلیل امامت کی چاہتا ہے اوسنے کہا کہ  
 امام کی یہ شناخت ہے کہ خبر غیب کے دے اور مردے کو زندہ اور زندہ کو مردہ کر سکے بحکم خدا  
 پس آپ نے کہا کہ تیرے پاس پانچ اشرفیاء ہیں اور تیری جو رو کو مرے ہوئے ایک سال  
 ہوا اوسکو میں نے بحکم خدا زندہ کر دیا ہے اور اوسکو ایک سال کے لئے تیرے پاس چھوڑا  
 ہوں بعد ازاں اوسکی روح قبض کر لوں گا وہ اپنے گھر گیا اور اپنی جو رو کو زندہ پایا اور اوسنے  
 پوچھا تو کیونکر زندہ ہوئی اور اوسنے کہا کہ ایک شخص نے جو گندم گون تھے اور صورت سخت  
 کی سب بیان کر کے یہ کہا کہ اومہون نے کہا کہ تو اپنے شوہر کہیں جا اور بعد موت کے تجھکو  
 اللہ تعالیٰ ایک فرزند عطا کریگا پس اللہ تعالیٰ نے اوسکو لڑکا عنایت کیا تیسرے یہ کہ  
 معصدا بن حبیل شامی نے آپ کے پاس آئے کہا کہ آپ کے عجائب بہت مشہور ہیں اگر آپ  
 چاہیں تو مجھکو کسی امر سے مطلع کریں کہ اوسکو میں لوگوں سے بیان کروں آپ نے کہا کہ تو کیا  
 چاہتا ہے اوسنے کہا کہ میرے مان باپ کو آپ زندہ کر دیجیئے آپ نے کہا تو اپنے گھر میں جا  
 کہ حکم خدا میں نے اوتکو زندہ کر دیا وہ اپنے گھر میں گیا اور اپنے مان باپ کو زندہ پایا اور  
 دس دن تک وہ زندہ رہے اور پھر بعد ازاں بحکم خدا وہ مر گئے چونکہ تھے یہ کہ اولاد عجا  
 رضی اللہ عنہ نے مامون رشید سے کہا کہ وہ آپ سے محبت کرے اور آپکو اپنا ولیعہد  
 نکرے اور آپ نے بھی اوس سے کہا کہ اے بہائی مجھکو اسکی حاجت نہیں ہے اور میں  
 گمراہوں کو مددگار نہیں بنانا چاہتا کہ ناگاہ آپ کے دینے شانے کی جانب ایک شیر  
 نمایاں ہوا اور بائیں شانے کی جانب ایک اسنے اور جو آپ کے گرد تھے اونپر حملہ  
 کیا پس مامون رشید نے کہا کہ تم مجھکو ایسے شخص کی محبت پر ملامت کرتے ہو پھر  
 راوی کہتا ہے کہ آپ کے حکم کے بموجب ایک دیوار سے رطب نکلے پانچویں یہ کہ اکثر  
 ایسا ہوتا تھا کہ لوگ آپ سے کوئی امر پوچھتا جاتے تھے اور قبل اسکے کہ وہ آپ سے  
 پوچھیں آپ اوتکو اونسے سوالات کے جوابات شافی دیدیتے تھے اور پھر معجزات قدرت  
 انام یفتی علیہ السلام کے ایک ایسے یہ کہ ایک دن آپ ایک گائے سے بانیں کر رہے تھے  
 اور وہ سرائیا بلاتی تھے راوی نے کہا کہ یہ نہیں آپ اوسکو حکم دین کہ وہ کلام کرے  
 پس آپ نے گائے سے کہا کہ لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ پس گائے نے

باور نہ ہے یہ کلمہ کہا دوسرے یہ کہ ایک عورت نابینا لڑکے کو آپ کے پاس لائے اور اپنے اوپر اپنا ماتھہ پیرا دیا  
 ہو گیا تیسرے یہ کہ ایک بوڑھا عورت کی گالے مرد کو جو اوسکی قوت کا مدار تھا دعا کر کے آپ نے حکم  
 اللہ تعالیٰ زندہ کر دیا چوتھے یہ کہ ایک دن ایک زیدی آپکی مجلس میں آیا جسکو کوئی نہ جانتا تھا  
 اپنے غلام کو حکم دیا کہ اسکو نکال دے وہ زیدی اوسوقت ایمان لایا پانچویں یہ سہی ہوتا تھا کہ کوئی  
 شخص کوئی اور حضرت سے پوچھتا چاہتا تھا اور منہ زور اوسنے پوچھا بھی نہیں تھا کہ آپ اوسکو اوسکے  
 دل کے سوالوں کا جواب بتا دیتے تھے اور منجملہ معجزات حضرت امام علی نقی علیہ السلام کے ایک  
 یہ ہے کہ آپ ہر زبان میں مثل زبان ترک اور روم اور صفایہ کے اپنے غلاموں سے گفتگو کرتے تھے  
 حال آنکہ مدینہ سے کہیں باہر نہیں گئے تھے دوسرے یہ کہ ایک شخص آپ سے اللہ کی قسم کیا کہ  
 کہا کہ میرے پاس کچھ نہیں ہے آپ مجھکو کچھ عطا کریں آپ نے کہا کہ تو غلط کہتا ہے دوسوا شرفیاز  
 تو نے دفن کی مین اور اپنے غلام سے کہا کہ جو تیرے پاس ہو اسکو دیدے اوسنے اوسکو سو  
 اشرفیان دین اور آپ نے کہا کہ جو اشرفیان تو نے دفن کی تھیں اوسنے تو محروم ہو گیا اور یہ واقعہ  
 ہوا کہ اوس شخص کے لڑکے نے مطلع ہو کے وہ اشرفیان لالین اور جب اوس شخص نے  
 اوبکو ڈھونڈنا تو وہ اشرفیان اوسکو نہ ملین تیسرے یہ کہ عیسیٰ ابن احمد نامی ایک شخص تھا جسکا  
 ماتھہ مین داغ برص ہو گیا تھا آپ نے دعا پڑھ کے اوسپر ماتھہ اپنا پھیر دیا اور وہ اچھا ہو گیا  
 چوتھے یہ کہ ماشم ابن زید راوی ہے کہ میں نے دیکھا حضرت کو کہ اندر سے کو آپ کے پاس لائے  
 اور آپ نے حکم خدا اوسکو بنا کر دیا اور مٹی لیکے اپنے اوس ایک چڑیا کی شکل بنائے اور اوسمیں  
 پہونک دیا پس وہ اوڑھنے لگی راوی نے کہا کہ آپ میں اور حضرت عیسیٰ مین کچھ فرق نہیں  
 رہا آپ نے فرمایا کہ میں عیسیٰ سے ہونا اور عیسیٰ مجھ سے ہیں پانچویں یہ کہ ایک دفعہ جب آپ حج سے  
 پھرے ایک خراسانی کو دیکھا کہ اوسکا گدھا مر گیا ہے اور وہ کہہ رہا ہے کہ اب میں سپر  
 اپنا اسباب رکھ کر لہجاذن گا آپ قریب اوس گدھے گئے اور کہا کہ وہ گائے بنی اسرائیل  
 تھے اللہ تعالیٰ کے نزدیک مجھ سے زیادہ صاحب عظمت نہیں ہے جسکے بعض اجزا کو مروے پر  
 مار دیا اور وہ زندہ ہو گیا پھر آپ نے اپنے دامنے پاو لئے اوس گدھے کو ٹھوک کر دی اور  
 کہا کہ کہہ اہو جا حکم اللہ تعالیٰ کے پس گدھے نے حرکت کی اور کھڑا ہو گیا اور خراسانی اپنا سنا  
 اوسپر رکھ کر مدینہ میں آیا اور منجملہ معجزات حضرت امام حسن عسکری علیہ السلام کے ایک

یہ ہر کہ ایک دفع حکم خلیفہ عباسی آپ کو جانوران درندہ کے درمیان میں اس غرض سے داخل کیا کہ وہ آپ کو  
 تکلیف دین آپ انکے درمیان میں بھاگے کھڑے ہو گئے اور بفرار دل نماز پڑھنے لگے پس دیکھا بس نے  
 کہ آپ کھڑے نماز پڑھ رہے ہیں اور وہ جانور آپ کے گرد ہیں دوسرے یہ کہ ایک دفعہ آپ نے اپنے  
 صحن مکان میں ایک چشمہ ظاہر کیا کہ جسمین سے شہد اور دودھ جو شش پلوں کا تھا اور سب اس میں سے  
 پیتے تھے تیسرے یہ کہ اکثر آپ مقام شمر کی زائے کے بازار و مین گذرتی تو اور آپ کا سایہ نہیں ہوتا تھا  
 اور یہ بہت مشابہہ بلکہ دراصل وہی معجزہ رسول اللہ کا ہی جس کا ذکر کتب عامہ و خاصہ میں ہے جو سچے یہ کہ  
 ایک دفعہ اہل عراق نے آپ سے شکایت منہ کی کی اور آپ نے کچھ لکھکے اور نوک دیدیا اور منہ اوپر  
 یہاں برسے لگا اور جب بعد از آن اوہوں نے شکایت منہ کی کثرت کی کی تو آپ نے زمین پر مہر کر دی  
 اور منہ موقوف ہو گیا پانچویں یہ کہ ایک دفعہ بادشاہ وقت نے آپ سے کہا کہ بیجا کہ انوش نصرائی جو ہمارا  
 کاتب ہے اسے درخواست کی ہو کہ آپ اس کے گھر میں جا کر اس کے دونوں لڑکوں کے حق میں دیکھا سلاستی  
 اور بقا کی کر دیجئے اور آپ اس کے گھر میں گئے اور وہ سردار پر ہند باہر آیا اور اس کے ساتھ بہت سے  
 علما اور عابد نصرائی کے تھے اور اس نے کہا کہ میں نے یہ درخواست اس واسطے کی تھی کہ ہم کو انجیل سے  
 معلوم ہوا ہے کہ آپ حضرات کا مرتبہ مثل حضرت سیح ابن مریم کے ہے حضرت نے کہا کہ احمد اللہ اور اپنے  
 گھوڑے پر سوار اس کے گھر میں گئے اور سب لوگ تعظیم کے لئے کھڑے ہو گئے اور آپ نے کہا ایک  
 لڑکے کی طرف اشارہ کر کے کہ یہ لڑکا تیرا تیرے پاس باقی رہیگا اور دوسرا تین دن کے بعد تجھے لے لیا  
 جائیگا اور جو باقی رہیگا وہ مسلمان ہو گا اور ہم اہلبیت سے محبت رکھیں گے پس انوش نے کہا کہ واللہ اسے  
 سید ہمارے ارشاد آپ کا حق ہے اور عجیب میرا اس ایک لڑکے کا آسان ہے جب میں نے جانا ہے کہ یہ دوسرا  
 مسلمان ہو گا اور آپ سے محبت رکھیں گے پس بعض علما نے نصارے نے کہا کہ تو مسلمان کیوں نہیں  
 ہو جانا انوش نے کہا کہ میں مسلمان ہوں اور میرے مولا اسکو جانتے ہیں آپ نے کہا کہ یہ سچ  
 کہتا ہے اور کہا کہ اگر یہ اندیشہ نہ ہوتا کہ لوگ کہیں گے کہ ہم نے تیرے لڑکے کو مرنے کی خبر دی تھی مگر عیسائی  
 خبر دی تھی واقع ہوا تو ہم دعا کرتے کہ وہ لڑکا بھی تیرا باقی رہتا انوش نے کہا میں کچھ نہیں چاہتا مگر جو  
 چاہتے ہیں راوی کہتا ہے ہم بخدا کہ تیسرے دن وہ لڑکا مر گیا جس کے مرنے کی آپ نے خبر دی تھی اور دوسرا  
 لڑکا بچا ایک برس کے مسلمان ہو گیا اور تا وفات حضرت کے حضرت کے دروازہ پر حاضر رہا اور  
 پہلے معجزات حضرت امام محمد بن الحسن صاحب الامر علیہ السلام کے ایت یہ ہے کہ ابوالادیان کہتے ہیں کہ

بین خدمت میں حضرت امام حسن عسکری علیہ السلام کے حاضر رہتا تھا حضرت نے قبل اپنی وفات کے  
 چند خطوط مجھ کو دئے اور مدائن پہنچا اور کہا کہ پندرہویں دن تو شہر سن رائے میں واپس آئیگا  
 اور مجھ کو مقام غسل پر پائیگا میں نے عرض کی پھر کون آپ کا قائم مقام ہوگا آپ نے کہا جو میرے  
 خطوط کا جواب تجھے مانگے میں نے کہا کہ اور زیادہ کچھ ارشاد ہو آپ نے کہا جو میری  
 نماز جنازہ پڑھے وہ میرا قائم مقام ہوگا میں نے کہا کچھ زیادہ ارشاد ہو آپ نے  
 کہا جو خبر دیدیگا اوس کی جو ہریان میں ہو وہ میرا قائم مقام ہوگا راوی کہتا ہے کہ  
 پندرہویں دن جب میں واپس آیا تو میں نے خبر آپ کے وفات کی سنی اور آپ کو آپ کے  
 مقام غسل پر پایا اور جب آپ کے بہائی جعفر نے ابھی نماز جنازہ پڑھنی چاہی تو راوی نے  
 دیکھا کہ ایک صاحبزادے باہر آئے اور کہا جعفر سے کہ اچھا تم پیچو کپڑے ہو کہ مجھ کو زیادہ  
 حق اسکا ہے کہ میں اپنے باپ کی نماز جنازہ پڑھوں بعد ازاں آپ مدفن  
 ہوئے اپنے باپ کی قبر کے پاس اور بعد اسکے اُن صاحبزادے نے مجھ کو کہا کہ لا جواب خطوط کے جو میرے  
 پاس ہیں اور میں نے اُن کو حوالہ کر دئے بعد ازاں کچھ لوگ مقام قم سے آئے اور حضرت کی خبر  
 وفات پاکر پوچھا کہ کون قائم مقام آئیگا ہر لوگوں نے جعفر کو بیان کیا اوہوں نے جعفر کے پاس  
 آکے سلام کیا اور رسم تعزیت و تنہیت ادا کی اور کہا کہ ہمارے پاس خطوط اور مال ہیں پس  
 آپ بتلائے کہ وہ اسکے خطوط اور کس قدر مال ہے پس جعفر اپنے کپڑے جھاڑ کے اوٹھ کھڑے ہوئے  
 اور کہا کہ یہ لوگ چاہتے ہیں کہ ہم علم غیب جانیں پس ایک خادم باہر آیا اور کہا کہ تمہارے  
 پاس فلاں فلاں اشخاص کے خطوط ہیں اور ایک ہریان ہے جس میں شرفیان ہیں اور اوہیں  
 دس اشرفیان مطلقاً ہیں پس اُن لوگوں نے خطوط حوالہ کر دئے اور مال دیدیا اور کہا کہ  
 جس شخص نے یہ خبر دی وہ امام ہیں دوسرے یہ کہ جب رشتیق حکم معتقد معہ دو آدمیوں کے  
 حضرت کے گھر پر آئے اور اُن کو حکم دیا تھا کہ جس کو گھر میں پائیں اُس کو قتل کر کے اوسکا سر  
 لائیں تو اوہوں نے گھر کا پردہ اٹھایا تو اُسکے اندر ایک دریا بہتا ہوا پایا اور اوس  
 گھر کے منتہی پر ایک پور یا بچھا ہوا دیکھا اور دیکھا کہ ایک شخص اوس پورے پر کھڑے نماز  
 پڑھ رہے ہیں ایک شخص نے آپ کے پاس جانے کا قصد کیا وہ بانی میں ڈوبنے لگا اُسکو  
 رشتیق نے نکال لیا اور دیر تک وہ غشی میں پڑا اور دوسرے نے بھی وہی قصد کیا



اور اوسکا بھی وہی حال ہوا پس خوف زدہ ہو کر یہ لوگ واپس گئے تیسرے کی ایک شخص نے  
 ایک خط لکھا اور یہ اطلاع دی کہ میرے لڑکا ہوا ہے میں اوسکا ساتویں دن عقیقہ اور غنہ کرنا چاہتا  
 ہوں آپ نے لکھا کہ نگر اور وہ لڑکا ساتویں یا آٹھویں دن مر گیا اور اوسکے مرنے کا حال حضرت کو  
 لکھا اپنے جواب میں لکھا کہ تیرے دو لڑکے اور ہونگے پھیلے کا نام احمد اور دوسرے کا نام جعفر  
 رکھنا اور اوسکے دو لڑکے جیسا آپ نے کہا تھا پیدا ہونگے چوتھے یہ کہ جس زمانہ میں آپ بیت  
 کم سن تھے اور گہوارہ میں لیٹے ہوئے تھے ایک خادم گہوارہ کے پاس گیا آپ نے پہچن لیا کہ مجھ کو  
 تو پہچانتا ہے اوسنے کہا مان آپ میرے آقا اور میرے آقا کے بیٹے ہیں آپ نے کہا کہ میں یہ نہیں جانتا  
 پوچھتا ہوں اوسنے کہا آپ بیان فرمائے آپ نے فرمایا کہ میں خاتم الامام ہوں اور میرے درویش  
 اللہ تعالیٰ بلا دفع کریگا میرے خاندان اور میرے شیعوں سے پانچویں یہ کہ قطب راوندی نے  
 لکھا ہے کہ یوسف ابن احمد جعفری نے روایت کی ہے کہ سنیہ ہجری میں میں نے حج کیا اور تین سال  
 مکہ کا مجاور رہا بعد ازاں طرف شام کے پھر اٹھا راہ میں ایک روز نماز صبح قضا ہو گئی پس میں  
 محل سے اتر ا اور ارادہ نماز کا کیا کہ میں نے چار آدمیوں کو ایک محل میں دیکھا اور اوسکو دیکھ کر  
 تعجب کرتا تھا کہ ایک شخص نے اوسمیں سے کہا کہ کس امر کا تعجب کرتا ہے اور تو نے نماز کو اپنی  
 چوڑ دیا ہے میں نے کہا کہ تمکو میرا حال کیونکر معلوم ہوا اوسنے کہا کہ آیا تو چاہتا ہے کہ اپنی  
 امام صاحب الزمان کو دیکھے میں نے کہا کہ مان پس اوسنے ایک شخص کی جانب اون چار  
 شخصوں میں سے اشارہ کیا میں نے کہا کہ اونکے لئے بہت سے دلائل اور علامتیں ہیں  
 اوسنے کہا کہ کیا تو یہ دیکھنا چاہتا ہے کہ یہ محل معہ اون آدمیوں کے جو اوسمیں ہیں آسمان کی  
 جانب بلند ہو جائے یا فقط تنہا محل آسمان کی جانب بلند ہو جائے پس میں نے کہا کہ انمیں سے  
 جو امر ہوگا وہ ایک عمدہ دلیل ہوگا پس میں نے دیکھا کہ وہ محل معہ اون لوگوں کے جو اوسمیں تھے  
 آسمان کی جانب بلند ہو گئی اور جن حضرت کی طرف اشارہ کیا تھا وہ گندم گون تھے اور رنگ  
 انکا مثل کندن کے تھا اور انکی دونوں آنکھوں کے درمیان میں یعنی پیشانی پر نشان سجدہ  
 تبارک اللہ صلی علی محمد و آل محمد اذکی الصلوۃ و ابھی الصلوۃ و انمی الصلوۃ  
 و ابقی الصلوۃ صلوۃ بعد صلوۃ لا یغنی انی غایۃ من انعیات  
 واضح رہے کہ یہ چند معجزہ بطور نمونہ کے بہت سے معجزات میں سے روایات میں اختصار کر کے

نقل کے لئے ہیں اور جب یہ معجزے معجزات انبیائے سابقین کے ساتھ مقابلہ کر کے دیکھے جائیں تو یہ عرصہ دلیل اور شواہد رسالت حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور امامت ائمہ ہدیٰ علیہم السلام کے ہیں اور چونکہ یہ سب امور بمنظر قدرت کاملہ اللہ تعالیٰ کے ممکن ہیں اور انکی روایت ایسی کثرت سے موجود ہے اور انکے راوی ایسے لوگ ہیں کہ جنکا اتفاق چھوٹہ پر ممکن نہیں کیا اور شہادت شہادت معجزات انبیائے سابقین سے کہ یہ طرح کم کثرت اور وقعت میں نہیں ہے اور قرآن میں جو بعض وقت آیات کے دکھلانے سے انکار ہوا تھا وہ خاص آیات سے اور ایک دفعہ خاص میں انکار ہوا تھا جسکو کفار چاہتے تھے کہ وہ آیت ہمیشہ انکے ساتھ رہی اور اس میں خوف تھا کہ اس صورت میں بوجہ گستاخی بہت سے بندگان خدا جکا زندہ رکھنا مصلحت تھا معذب ہو جاتے اسوجہ سے انکار ہوا تھا مگر یہ بھی قرآن سے ثابت کہ بہت سے معجزات خود حضرت نے دکھلائے اور معجزہ شقی قم تو قرآن میں مذکور ہے اور قرآن خود بھی معجزہ ہے پس ان معجزات اور معجزات رسول اللہ کا اعتقاد کرنا ضروری اور حسبکوزیادہ معجزات کا دریافت کرنا منظور ہو کرنا بحیثیتہ النفا کی طرف رجوع کرے جسمیں پانچ سو پچھن معجزات حضرت امیر علیہ السلام کے اور ایک سو سولہ معجزات حضرت امام حسن علیہ السلام کے اور ایک سو اٹھارہ معجزات حضرت امام حسین علیہ السلام کے اور ایک سو چوبہ معجزات حضرت امام علی ابن الحسین علیہ السلام کے اور ایک سو سولہ معجزات حضرت امام محمد باقر علیہ السلام کے اور ایک سو ترشہ معجزات حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام کے اور ایک سو تینتیس معجزات حضرت امام موسیٰ ابن جعفر علیہ السلام کے اور ایک سو اٹھ معجزات حضرت امام علی ابن موسیٰ الرضا علیہ السلام کے اور چوراسی معجزات حضرت امام محمد تقی علیہ السلام کے اور ترانوے معجزات حضرت امام علی نقی علیہ السلام کے اور ایک سو چونتیس معجزات حضرت امام حسن عسکری علیہ السلام کے اور ایک سو ستائیس معجزات حضرت صاحب العصر علیہ السلام کے مقول ہیں اور کس قدر معجزات ائمہ علیہم السلام کے بھی ملاحظہ فرمائیے جو اہل سنت سے ہیں اپنی کتاب شواہد النبوه میں لکھے ہیں ۱۲۰۰ معجزات حضرت جواد شمس متعلق صفحہ ۴۳۵۔ ناطق جزو ذاتی انسان کا نہ ہوگا اور اثبات علم کا انسان کو منظر اسکی ذات کے نہ ہوگا اور اگر صرف نفس ناقص معصوف لفظ انسان کا قرار دیا جائے گا مگر حق علیہ الرحمہ ہی مقصود ہے نہ تو حیوان وغیرہ کا اطلاق جائز نہ ہوگا مگر یہ کہا جائے کہ اسکا التزام کر لیا جائے گا لیکن یہ بالکل اصول

حکماء و متراطقات شرعیہ کے بھی خلاف ہر ادب بالکل خلاف ثابت بھی ہو کہ انسان کوئی اور شیء ہو جو خدا کی جسم مشابہ ہو  
 یا جو ان کے خواب بیداری مشیت اسکی ہیں کہ نفس ناطقہ کو کمال عارضہ دیا ہو اور یہ بھی دلیل و ذکر جسمانی ہو نیکی ہے جسے یہ کہ زوال  
 اور اکات کا مجرد موت بدن اور خارج ہو جانے بعض اجزاء باطنی انسان کی دلیل اس امر ہے  
 کہ جسکے ذریعہ سے علم و ادراک انسان کو ہوتا ہے وہ جسمانی ہے سا توین بنا اکثر آلات اور اک  
 جسمانی کی ایسی صورت پر ہے کہ جو مشیت ہی اس امر کے لئے ہو کہ جو اصل منشاء و اکات کا ہے  
 وہ اندر جسم انسان کے ہر اٹھوین یہ کہ نفس ناطقہ کا حدوث مجرد و جسم اور اس کا فنا سے آثار  
 موت جسم اور خارج ہونے بعض اجزاء باطنی کے اوسمیں سے صریح دلیل او سکے جسمانی ہونیکے  
 ہو نوین کہ یہ کمال ظاہر ہو کہ عقل بالبدایت حکم کرتی ہے کہ نفس زید کا سیطرہ او سکے  
 جسم سے علیحدہ نہیں ہے بلکہ یہ ضرور لائق تسلیم ہے کہ جہان جسم زید کا ہوتا ہے اور جہان  
 وہ منتقل ہو کر جاتا ہے وہیں او سکا نفس بھی او سکے ساتھ ہوتا ہے اور اوسے جگہ آثار  
 نفس کے ظہور میں آئے ہیں اور یہ عین دلیل نفس انسان کی جسمانی ہونیکے ہے دسویں اگر  
 نفس ناطقہ مجرد ہوتا تو ضرور یہاں کہ ہر علم نفوس فلکی او عقول عشرہ مظہرہ حکما کا باسانی او  
 او سیطرہ باطنی فکر یونہی جیسا کلیات کا علم حاصل ہوتا ہے حال آنکہ یہ ظاہر البطلان ہے اور مشغول  
 ہونا نفس کا جسمانی تدبیرات میں مانع اسکا نہیں ہو سکتا جیسا دیگر علوم مذکورہ کا مانع نہیں ہو سکتا  
 گیارہویں علاوہ انہیں اس قدر اثر جسم کا نفس پر کہ او سکے انتظامات میں مشغول ہونا مانع بعض  
 تاثیرات نفس کا ہو سکے درحقیقت دلیل او سکے جسمانی ہونیکے ہے بارہویں اگر نفس ناطقہ مجرد  
 ہوتا تو او سکو تحصیل علوم میں ضرورت تدریج کی نہوتی تیرہویں اگر نفس ناطقہ مجرد ہوتا تو فرق  
 صفات نفسانیہ میں ممکن نہوتا بلکہ ضرور ہوتا کہ سب کی اور شجاع ہوتے چودہویں اگر نفس  
 ناطقہ مجرد ہوتا تو فرق صفات نفسانیہ میں حسب امر جہ صغریٰ و امی و موسیٰ اور بلغیٰ اور سوداوی  
 نہوتا حال آنکہ یہ ظاہر ہے کہ صغریٰ و امی مزاج اکثر مائل بد کاوت ہوتے ہیں اور موسیٰ بھی ہر فلان  
 بلغیٰ اور سوداوی کی پندرہویں اشراغراض نفسانیہ کا مثل ہم اور غم اور غضب فرح کے  
 بدن میں اس طرح ظاہر ہوتا ہے کہ جسکے وجہ سے مزاج مناسب حالات مذکورہ بدن میں پیدا ہوتا  
 ہے اور برخلاف اسکے اشراغراض جسمانیہ کا نفس میں ظاہر ہوتا ہے مثلاً سوداوی مزاج کے  
 پیدا ہونے سے جنون وغیرہ عارض ہو جاتا ہے تو یہ عمدہ دلیل اسکی ہے کہ نفس ناطقہ جسمانی ہی نہ مجرد

سولہویں اگر نفس ناطقہ مجرہ ہوتا تو کشف اوان علوم کا جو بلا واسطہ آلات جسمانی اوسکو حاصل ہوتا  
 میں بمقابلہ کشف اوان علوم کے جو بذریعہ حواس اور آلات جسمانیہ حاصل ہوتے ہیں زیادہ تر عام  
 ہوتا مگر برخلاف اسکے محسوسات کا کشف زیادہ اتم ہوتا ہے پس اس سے بھی اوسکا جسمانی ہونا آتا  
 ہے سترہویں اگر نفس ناطقہ مجرہ ہوتا تو اول اوسکو علم مجردات کا حاصل ہوتا مگر برخلاف اس کے  
 اول اوسکو علم محسوسات کا حاصل ہوتا ہے اظہار شہوتیں یہ ظاہر ہے جب کسی عضو کو انسان کے ہر طرح  
 بانہ وین کہ وہ شن ہو جائے تو اس میں شہد نہیں کہ اوسکا ادراک خاص سوجہ سے جاتا رہتا ہے کہ  
 بعض اجزاء جسمانی کی آمد و رفت کی راہ اوس میں مسدود ہو جاتی ہے اور اس سے بھی ہزار اور کمات  
 یعنی نفس کا جسمانی ہونا ثابت ہوتا ہے اونیسویں پھر جب زیادہ خون بوجہ زخم کے یا کسی طرح جسم  
 انسان سے نکل جاتا ہے اور اوس کے ساتھ وہ اجزاء بھی نکل جاتے ہیں چکا حامل خون ہے تو اکثر آدمی  
 جاتا ہے اور اوسکا ادراک جاتا رہتا ہے تو یہ بھی اسکا مثبت ہے کہ نفس یعنی مبادی ادراک انسان کا جسمانی ہونا  
 بیسویں وقت انسان اکثر مشاہد ہوتا ہے کہ اعضا میں کشش پیدا ہوتی ہے اور ایسا معلوم ہوتا ہے  
 کہ کوئی چیز کہیں چکر تمام بدن سے نکلتی ہے اور اوس کے بعد ادراک جاتا رہتا ہے اور اس سے ثابت ہوتا ہے کہ  
 منشأ ادراک جسمانی اور تمامی اعضا میں ساری ہی اکیسویں حکمانے اتفاق کیا ہے اور متاخرین نے  
 صراحت کی ہے کہ ادراک جزئیات جسمانی و محسوسات بھی سوائے مجرہ کے جسمانی کیلئے ممکن نہیں ہے  
 پس بموجب اس قول کے جملہ حیوانات کے لئے نفس مجرہ تسلیم کرنا ضرور ہوگا اور ادراک ایسے نفوس  
 مجرہ کا ہی مخرّف جزئیات کے ادراک میں ممکن تسلیم نہیں ہے تو پھر انسان اور دیگر حیوانات میں فرق بوجہ لطیف کے  
 باقی نہیں بکا مگر بموجب قول جسمانی نفس کے ہر انسان اور ہر حیوان کیلئے ایک نفس ہے مگر بوجہ لطافت جسمانی  
 کے اونیسویں فرق ہے اور روح انسانی الطیف اور وسیع العلم یا بیسویں یہ جو قرآن میں ہے کہ نفخت فیہ  
 من روحی یعنی عین اوس میں یعنی بدن انسان میں اپنی روح پہونگدی اور یہ کہ واللہ بتوفی  
 الا نفس کا بھی مضمون جو وارہی جسکے معنی یہ ہیں کہ اللہ قبض کرے یا نفوس انسان کا  
 اور علاوہ ان میں جو احادیث مثبت قبض روح اور اوس کے مقامات مناسبہ پر منتقل کرینگے  
 یہ بھی بظاہر مؤید نفس ناطقہ کی جسمانی ہونیکے ہیں اور جو دلائل نفس ناطقہ کے مجرہ ہونیکے کتب  
 میں مذکور ہیں وہ قوی نہیں ہیں مثلاً یہ دلیل جو اس کتاب میں مذکور ہے کہ اگر نفس بدن یا جزو بدن ہوتا

از متصف علم کے ساتھ نہ ہو تا اس وجہ سے لائق اعتراض ہے کہ یہ امر ممنوع ہے کہ کوئی جزو بدن متصف علم  
 کے ساتھ نہیں ہو سکتا ہے کیونکہ گواہی از کشف بدن کے متصف بعلم نہیں مگر وہ جزو لطیف بدن کا  
 نیز کے حامل رابطات اصلہ بدن ہیں اور وہ تمام اعضا بدن ساری ہیں اور جو در حقیقت نفسا لاعلم و ادراک  
 انسان کا ہے اس کا متصف بعلم نہ ہو تا کیس طرح ثابت اور مسلم نہیں ہو سکتا ہے اور جو دلیل اس میں تفریق سے  
 کی گئی ہے کہ کیا یہ بسط کا علم نفس کو حاصل ہوتا ہے اور مصورت میں بسیط ہونا نفس کا ضروری جو محل  
 ان علوم مجرہ و بسیط کا ہے ورنہ تقسیم اور علوم کی جو بساط میں پوجہ تقسیم ہونے اور ہنگامہ کے  
 لازم آئیگی اس وجہ سے ضعیف ہے کہ مدار اس دلیل کا اس قول پر ہے کہ علم حصول صورت معلوم ہو گیا  
 اور پس از انہیں ہے اور علاوہ ان میں مرکب کا محل بسیط ہونا بدو ان کے کہ تقسیم بسیط کے لازم  
 ممکن ہے کیونکہ نقطہ جسم میں حال ہے حال آنکہ جسم مرکب ہے اور نقطہ بسیط ہے اور یہ جو کہا گیا ہے کہ سن  
 شیخوخت اور ضعف اعضا بدن علوم میں زیادہ ترقی ہوتی ہے یہ بھی ضعیف ہے اس واسطیکہ کہ ترقی  
 بوجہ اجتماع اور علوم کے ہوتی ہے جو زمانہ دراز تک حاصل ہوئے ہیں پس زیادہ تر محل اعتماد  
 وہی قول جبرائیل نفس ہے جسکی زیادہ تر دلائل عقلی و نقلی مؤید ہیں فتا مل لعل اللہ بجللہ  
 بعد ذلک امرا ۱۲ منہ عنی عنہ حواشی متعلق صفحہ ۲۵ کہ فرمایا حضرت نے کہ رجوع کرینگے  
 حضرت رسول اللہ ص اور حضرت امیر المومنین ص اور باقی ائمہ علیہم السلام اور اس طرح بہت سے روایا  
 کتب مطولہ میں مذکور ہیں مثلاً کما وغیرہ کے پس جو انکو دریافت کرنا چاہے ان کتب کی طرف رجوع  
 کرے ۱۲ منہ عنی عنہ نہ تمام شد

تقریظ ان افادات جناب سیدنا العلماء و مولانا الفہامہ بحر العلوم  
والحکم ہادی البرایا والائمہ حجۃ الاسلام محبتہ الانام امام الفقہاء العظام  
تاج العلماء الاعلام السید السند والعلم المصنوع جناب لوی السید علی  
محمد صاحب ادام اللہ ظلال افاداتہ وایدہ بتائیداتہ وبرکاتہ

یا سمد سبحانہ وبجملہ ما علی شہنا

بجائے رائعہ وعلامتہ نافعہ و مختصر شریف و موجز لطیف منہج الوصول الی علم  
الاصول کہ جو پر داز پر رسالہ مفیدہ و مقالہ سدیدہ فصول اصول کے  
اردو زبان میں عموم نفع کے لئے تحریر کی گئی ہے لفظ قاصر خف سے گزری واقعی یہ رؤس  
عقائد اسلامیہ و وقایع کلامیہ و مباحث رشیقہ و نکات انیقہ پر حاوی ہے اور علم ہدی  
اور بدرجہی ہے و فی کل لفظ سنہ روض من المنی و فی کل سطر سنہ عقد من الدرہ  
کیونکہ یہ ہو حالانکہ یہ تحریر و لہزیر سے فاضل تحریر و عالم خبیر و بدر میر نذیر النظر شمس  
الو کلاء بدر الفضلاء والعلماء و جید زین جناب لوی السید محمد علی حسن صاحب  
دامت معالیہ و بورکت آیامہ ولیالیہ کے ہی حق سبحانہ تعالیٰ اوس سے کافیہ مومنین  
و جمیع شیعیان ال طہ و یسین کو نفعیاب فرمائے و ہو الموفق والمعیز

سید علی محمد (۷) و علیہ فتوکل و بدر نستعین ۷ علی الحق و الحق مع علی

حسبہ بیماہ الوارثہ علی بن محمد اونی کتابہ بہا فی الاخر

باسمہ تعالیٰ شفا

قطعه دیگر تاریخ اختتام طبع از مصنف رساله دام ظلہ السامی

بفضل و لطف خداوند منعم علام	ز ختم طبع چون این شمع یافت حسن تمام
کشود هر سر مو یک یکد و شکر زبان	که هست شکر کلید خزان انعام
ادائے شکر و لیکن چو بوده ناممکن	که این نوال نیز دگر لشکر دوام
ز طبع مصرع تاریخ اطلب کرد	که یادگار بماند بد هر نزد کرام
بگفت طبع بگوئی سر حجاب و شمس	ز بی لای تحقیق حکمت اسلام *

قطعه تاریخ طبع رساله نتیجه طبع و قافاضل جلیل مملوئی السید محمد  
امیر حسن صاحب المعروف مملوئی السید محمد غلام جبار صاحب  
دام مجد السامی صاحب زاده جناب مصنف علامہ مدظلہ العالی

تد الحمد که از فضل عزیز و مآب	شد ازین مهر فزون و نور جلال اسلام
مرد وین شمس که از پرتو او بر نور هست	ساحت عزت و تمکین رجال اسلام
حکمت دین بپیل دل او میجوشد	سینه اش معدن هر علم و کمال اسلام
طبع و لاش چو انداخته ظل نورش	بدر تابان شده این تازه بلال اسلام
آمد این شمع بی ابل سداد و نصفت	حجت بالغه بر صدق مقال اسلام
هر که از ذوق حیات ابدی سرشار است	مان بیاشامد ازین جام زلال اسلام
بخل مردم بزر و سیم چو بینی هر سو	بنگر این بخشش گنج زرو مال اسلام

زیر طبع میر کرده چو این شایه قدس  
چون دلم طالب تاریخ شد از طبع نگو  
خضر قوفیق بجان و دلم آن نکته دیند  
گفت این نورس عرفان که نیایی مثلش  
بنی بر حیل و جوان مصرع سال طبعش

شد و بالا بجهان عز و کمال اسلام  
که بود شاید این نو خط و خال اسلام  
که عیان گشته چو بر مان کمال اسلام  
هست بی شبیه عجب تازه نهال اسلام  
که مکتب شدیم از ایت جمال اسلام

قطعه تاریخ اختتام طبع رساله از مولفه خباب شمس العلماء مولود  
سید محمد علی حسن صاحب مد ظله العالی از تصنیف فاضل و کرم  
المولوی سید محمد احفاد الحسین صاحب البهره وی الواسطی و امجد الیه

بیاب لطف بده ساقیا ظهور بجام  
بیا و ساغر کوثر کنون بده پیهم  
بوستان جهان از شمیم غنچه و گل  
گل معانی رنگین شگفته چون نسیم  
به بین که شاید مستخرج از نقاب کشود  
پیشرو اوج علی حسن که از فکر شش  
رخش چو مهر و رخشان اوج عز و چشم  
محیط فیض و کرم بحر علم و کثر حکم  
مدام سرخوش روح معارف و تحقیق

که نو بهار در آمد گلشن اسلام  
که داده صحن چمن را نسیم تازه نظام  
دماغ اهل معانی معطر است تمام  
بهار تازه عیان شد بیاع علم کلام  
به بین عروس چمن سه نموده طر فخرام  
سمن بعرش عرش برین گرفته مقام  
نشان سجون چو اختر جبین چو ماه تمام  
دلیل رشد و تقا مادی خواص و عوام  
مدام نغمه سراسر اے محمد علام



به بین جهان و غزلش لغوه تحقیق  
 باطن فیضش فیض اهل جهان  
 شود چو طبله عطار عرصه امکان  
 مدام ظل نماید او بود ممدود  
 نمود چرخ کتابی چو محضر تابند  
 بیاض او همه پر نور همچو عارض بود  
 ز فیض طبع بهارین و ابر خامه او  
 خرسینه است ز تحقیق عشق احوال  
 چشم نصف حق بین بدال عی طرب  
 مشام خلق معطر شده بفضل خدا  
 لغوص فکر رسا این لای تحقیق  
 کف خضر گوهر سالس و احفاد

به بین بدست وی این جامه تیر ز حسا  
 بدست جود و عطاء سنگیر هر انام  
 بیا و خلقش اگر سر کند نیم خرام  
 بحق خیره انام و بحق آل کرام  
 اصفی صفی نور مثال ماه تمام  
 سواد او همه مشکین چو زلف عنبر فام  
 گل نجات شگفته زهر نهال کلام  
 سر بویختر نهندش اگر بصرق انام  
 بقلب و جان معاند برنده بچو حسا  
 ازین چین که شگفته در و اصول کلام  
 بسک ضبط کشید به بهترین نظام  
 رست صحیفه که بالین شد علم کلام

تمت بالحبیه

فہرست اخلاط رسالہ جسکے بموجب ہر شخص کو چاہئے کہ تصحیح رسالہ کر لیں

صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۹	۱۳	کیجاوین	کیجائین
۱۰	۱۷	والد	والد
۱۲	۱۲	اعتباری	اعتباری
۱۳	۱۴	ہے	ہے
۲۲	۱۵	اثام	اثام
۲۳	۱۳	فقہ	فقہ
۳۳	۱۳	اہل	اس
۳۸	۵	متفر	متفر
ایضاً ۹	۴	تہو	تو
ایضاً ۱۳	۱۳	طرف کسی	طرف کسی
ایضاً ۱۲	۱۲	قارق	قارق
۳۹	۱۰	ونہون	اونہون
۴۰	۳	تکمیلات	تکمیلات
۴۱	۲	لنے	لنے
ایضاً ۱۰	۱۰	کیونکہ گروہ	کیونکہ گروہ
۴۲	۸	تکملہ	تکملہ
۴۳	۱۳	امام	امام
صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۴۴	۲	محمد ابن علی	محمد ابن علی
ایضاً ۱۴	۱۴	اوپر حق	اوپر خلق
۴۵	۷	اشعی	اشعی
۴۶	۱۳	حیلہ	جہک
ایضاً ۱۴	ایضاً	تو	تو
۴۹	۵	الروح	الروح
ایضاً ۱۴	۱۴	جنت و نار	جنت و نار
۵۰	۲	سوال منکر	سوال منکر
ایضاً ۴	۴	خبر نوی	خبر دی
ایضاً ۶	۶	آلگا	آیگا
ایضاً ۱۲	۱۲	کیلیے	کے لئے
ایضاً ۱۴	۱۴	تجمل	تجمل
۵۲	۲	آفر	آخر
ایضاً ۱۲	ایضاً	یعیض	بعض
۵۳	۱	ہوات کاری	اسوات کا
ایضاً ۳	۳	مدور	مدکور
ایضاً ۶	۶	تیکجا بجا	تیکجا

صفحہ	سطر	غلط	صحیح
ایضاً ۹	زندہ	زندہ	صحیح
۵۳	۳	دیتا	دینا
ایضاً ۵	بالیقین	بالیقین	صحیح
ایضاً ۶	نساط	نساط	صحیح
ایضاً ۱۲	مغزلہ	مغزلہ	صحیح
ایضاً ۱۵	جوآیات	جوآیات	صحیح
ایضاً ۱۷	فاضل	فاضل	صحیح
۵۵	۷	اور وہی	اور وہی
ایضاً ۱۴	اور در صورت	اور در صورت	صحیح
۵۶	۱	آخر	آخر
صفحہ	سطر	غلط	صحیح
ایضاً ۴	متروک	متروک	صحیح
ایضاً ۵	ایک	ایک	صحیح
۵۷	۱	سب سے	سب سے
۵۸	۹	نصیب ہو کر	نصیب ہو کر
ایضاً ۱۳	حسن معاشرت	حسن معاشرت	صحیح
۵۹	۳	گروڑوں	گروڑوں
ایضاً ۹	اوسکے تفصیل	اوسکے تفصیل	صحیح
ایضاً ۱۱	لطفون	لطفون	صحیح
ایضاً ۱۳	جنگ	جنگ	صحیح

فہرست اغلاط حواشی رسالہ جسکے تصحیح پر شخص کو کرنا چاہئے

صفحہ	شمارتھا	سطر	غلط	صحیح
۷	۳	۱۴	شریف	تقریف
۸	۷	۳	اوسکے	کسی ذات کے
۱۰	۱	۲	حکامی	حکما کے
۱۱	۱	۵	نہ	نہ
		۱۰	سے	بین
۲۰	۲	۲۳	وہ	پھر
۲۲	۱	۴	ہو	ہو
۲۵	۱	۱۲	ذات	ذات
۳۳	۱	۱۱	ہو	ہو
		۱۲	بندہ کے	بندہ کی
صفحہ	شمارتھا	سطر	غلط	صحیح
۳۶	۲	۱۴	تیسرے	تیسرے
۳۷	۱	۱۴	اوسکو	اوسکو
		۱۸	سے	ہو
		۳۵	الحاکمین	الحاکمین
۳۹	۱	۱	شعبہ	شعبہ
		۱۰	ہوتا تھا	ہوتا تھا
		۳۸	کوری	کوری
۴۱	۱	۱۲	حکمت	حکمت
		۱	دوسرے	دوسرے
		۶	دور	دور

صفحہ	شمارتھا	سطر	غلط	صحیح
۴۱	۴۰	۱۸	عما حصا مصاحف	صحیح
۴۲	۱	۶	غیر مخلوق	غیر مخلوق
			نقد و وجہ	نقد و وجہ
			صفحہ ۳۵	صفحہ ۳۶
			۲	۳
			۱۳	۳
			۳	۳
			۱۴	۱۴
			۱۸	۱۸
			۲۰	۲۰
			۲۴	۲۴
			۲۶	۲۶
			۲۸	۲۸
			۲۱	۲۱
			۸	۸
			۱۳	۱۳
			۹	۹
			۲۰	۲۰
			۵	۵
			۲۰	۲۰
			۲۲	۲۲
			۲۱	۲۱
			۲۵	۲۵
			۳۵	۳۵
			۳۶	۳۶
			۳۷	۳۷
			۳۸	۳۸
			۳۹	۳۹
			۴۰	۴۰
			۴۱	۴۱
			۴۲	۴۲
			۴۳	۴۳
			۴۴	۴۴
			۴۵	۴۵
			۴۶	۴۶
			۴۷	۴۷
			۴۸	۴۸
			۴۹	۴۹
			۵۰	۵۰
			۵۱	۵۱
			۵۲	۵۲
			۵۳	۵۳
			۵۴	۵۴
			۵۵	۵۵
			۵۶	۵۶
			۵۷	۵۷
			۵۸	۵۸
			۵۹	۵۹
			۶۰	۶۰
			۶۱	۶۱
			۶۲	۶۲
			۶۳	۶۳
			۶۴	۶۴
			۶۵	۶۵
			۶۶	۶۶
			۶۷	۶۷
			۶۸	۶۸
			۶۹	۶۹
			۷۰	۷۰
			۷۱	۷۱
			۷۲	۷۲
			۷۳	۷۳
			۷۴	۷۴
			۷۵	۷۵
			۷۶	۷۶
			۷۷	۷۷
			۷۸	۷۸
			۷۹	۷۹
			۸۰	۸۰
			۸۱	۸۱
			۸۲	۸۲
			۸۳	۸۳
			۸۴	۸۴
			۸۵	۸۵
			۸۶	۸۶
			۸۷	۸۷
			۸۸	۸۸
			۸۹	۸۹
			۹۰	۹۰
			۹۱	۹۱
			۹۲	۹۲
			۹۳	۹۳
			۹۴	۹۴
			۹۵	۹۵
			۹۶	۹۶
			۹۷	۹۷
			۹۸	۹۸
			۹۹	۹۹
			۱۰۰	۱۰۰

صفحہ شمار	سطر	غلط	صحیح	صفحہ شمار	سطر	غلط	صحیح
۴۳	=	۶	کھوارہ	کھوارہ	۵	اسطح	اسطح
=	=	۱۸	کی جانب	کی جانب	۹	آدنی	آدنی
۴۵	=	۹	ثابت	ثابت	۱۷	جسمیت	جسمیت
۴۶	=	۱۲	اور عقول	اور عقول	۶	اوسکے محال	اونکی محال
۴۷	=	۲	مام	تام	مکت بالخیبر والعاثیہ		

واضح رہی کہ جہان تک قلت فرصت میں تصحیح ممکن ہوئی کی گئی اور احباب سے التماس  
ہی کہ جہان سوا اسکے غلطی ملاحظہ کہ بین اندر اہ عنایت تصحیح فرما کے شکہ گزار فرمائیں  
فقط

تمام شد بتاریخ ۱۹ ماہ ربیع الثانی ۱۳۳۵ ہجری مطابق ۲۵ - ماہ جنوری  
۱۸۸۶ء عرب مقام کنوئو بہ محلہ فراشنا نہ وزیر گینج بھمن اہتمام مالک مطبع  
سید عابد علی در مطبع اشاعتی حلیہ طبع پوشیدہ

اطلاع

اس کتاب کو بلا اجازت کوئی صاحب نہ چھاپیں نہ چھپوائیں فقط



تتمہ فہرست اعلاط متن جسکے بموجب تصحیح کرنا چاہیے

صفحہ	سطر	غلط	صحیح	صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۲۲	۳	وہی	وہی	۲۲	۲	عجیہ	عجیہ
۱۴	۱۴	عیاد	غباد	۱۴	۸	حقیقہ	حقیقہ
۱	۳۴	شر	شر ہے	۴۱	۴	البد ہو	البد ہوں
۶	۱	اوسکے	اسکے	۹	۱	واجب	تو واجب
۱۱	۱۱	ہوئی ہی	ہوتی ہے	۱۳	۱۳	سبب	بسبب
۱۶	۱۶	صیلان	میلان	۲۲	۲	لہر لہریں	لہ لہریں
۹	۳۵	اسطرح	اسطرح	۳	۳	ہیتہ	ہیتہ
۲	۳۶	کرتا عباد	کرتا عباد	۱۵	۱۵	اشنا عشر	اشنا عشر
۸	۳۷	نامہ	نامہ	۱۶	۱۶	اشنا عشر	اشنا عشر
۱۰	۳۸	قصہ	قصہ	۱۵	۱۵	دم	دم
۱۱	۱۱	ادم	ادم	۱۰	۱۰	مجہ	مجہ
۱۳	۳۹	تحدی	تحدی	۶	۶	رسالہ	رسالہ
۱۷	۱۷	ادب ترکیبات	ادب ترکیبات				

تتمہ فہرست اعلاط حواشی جسکے بموجب تصحیح کرنا ضروری ہے

صفحہ	سطر	غلط	صحیح	صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۳۳	۳	بعد	اور	۲۳	۱۹	اولاہین	اولیٰ ہین
۳۷	۳۹	قل اللہ	قل اللہ	۳۰	۳۰	حضرت سر	حضرت رسول
۳۸	۳	علت بعض	علت بشت	۳۵	۳۵	بمن زلۃ	بمازلۃ
۲۹	۴۸	دہ خورہ اور پیسے	دہ خورہ اور پیسے	۴۷	۴۷	اتے	اس سے
۴۹	۴۹	فاج	فاج	۴۴	۴۴	حضرت نے	حضرت نے
۴۱	۲۱	منہ عفی عنہ	منہ عفی عنہ	۴۸	۱۳	شریک سنا	شریک ہونا
۴۲	۱۲	ماختیار	ماختیار	۱۱	۱۱	ایسے	ایسے جزر